

The Drinched Book

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_191160

UNIVERSAL
LIBRARY

قل الروح من امر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا

كتاب الروح

في الكلام على ارواح الاموات والاحياء بالادلة

من الكتاب والسنة والآثار واقتوال العلماء

الاخير شيخ الاسلام تيمس الدين ابي

عبد الله محمد الشيرازي فيم الجوزية

الحنبلي الدمشقي المتوفى سنة (٧٥١)

قدس الله روحه ونور

ضريحه

الطبعة الثانية *

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة

بمحروسة حيد و آباد الدكن عمرها الله الى

اقصى الزمن

سنة (١٣٢٤) هجرية



الحمد لله المتصف بصفات الكمال • المنعوت بنعوت الجلال • الذي
 علم ما كان وما يكون وما هو كائن في الحال والمآل • وحكم بالموت على كل
 ذي روح من مخلوقاته • وما وى فيه بين الملك والمملوك والغنى
 والفقر والشريف والضعيف والعاصي والمطيع من سكان ارضه
 وسماواته • فهو اول عدل الآخرة بين بريائه • قبض روح هذا بعدما
 عمر الدنيا وزحرف البناء وتوطنها ولبست لحي وطناء • وقبض روح
 الآخر الذي اجتهد في اصلاح آخرته وجعل الدنيا الجنة واتخذ صالح
 الاعمال فيه اسفنا • فستان ما بين خروج الروح حين من الجسد بين هذه
 لها السعادة والهناء • وتلك لها الخيبة والشقاوة والعناء • هذه ترتع
 في رياض الجنة وتاوى الى قناديل معلقة في العرش في لذة ونعيم •
 وتلك محبوسة تعذب في نار الجحيم • واشهد ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له • له توجب الى عبادته بنعمه والآث • وابتدأ هم سبحانه وتعالى

باحسانه العميم و عطائه فعبادته جل جلاله ان يختم بالاساءة وقد
 بدأنا بالاحسان فله سبحانه الحمد والشكر والنعمة والفضل والخلق والامر
 والثناء الحسن الجليل والامتنان واشهد ان محمدا صلوات الله وسلامه
 عليه عبده ورسوله الطيب الروح والجسد سيد ولد آدم و افضل
 من قام وركع وسجد الذي انزل عليه في كتابه العزيز ومن اصدق
 من الله قبلا ويستلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما و تيم
 من العلم الا قليلا وعلى آله وصحبه خيرا اتقون الذين اهتدوا وما بدوا
 تبدوا صلاة دائمة بدوام السموات والارض الى ان يرث الله سبحانه
 و تعالى الارض ومن عليها للحساب والعرض وسلم تسليما كثيرا وبعد ✽
 فهذا كتاب عظيم الجمع جليل القدر كثير الفائدة ما صنف مثله في معناه
 فلا تكاد تجد ما تضمنه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد في كتاب سواه
 ويشتمل على جملة من المسائل تتضمن الكلام على ارواح الاموات والاحياء
 بالدلائل من الكتاب والسنة والآثار واقتوال العلماء الاخيار لا ادري اسئل
 مصنفه قدس الله روحه عنها فاجاب ✽ ام سئل عن البعض ولكن هو
 اطال الخطاب ✽ فاني رأيت مجردا عن خطبة وسؤال اصلا مبتدا
 فيه بقوله (اما المسئلة الاولى هل تعرف الاموات زيارة الاحياء ام لا)
 فاحسبت بعد استخارة الله سبحانه وتعالى ان افشحه بهذه الخطبة المباركة
 العظيمة ✽ لكونه كتابا في ضمن مسائله التي يتاهلها وتشبعها كل درة
 لينة لينشرح صدر الناظر فيه واتفقوا همته على النظر في بدائمه فبدء

ودقائق معانيه ❖ وواقه سبحانه ❖ تعالى المسئول المرجو الاجابة ان يعصمنا من
الزيف والزلل ❖ وان يوفقنا لصالح النية والقول والعمل ❖ وان يرفع درجات
مواقفه في جنات النعيم ❖ وان ينفع به الناظر فيه انه سميع عليم ❖ انه على
كل شيء قدير ❖ وبالاجابة جدير ❖ وهو حسبنا ونعم الوكيل ❖

❖ قال ❖ الشيخ الامام العالم العامل ترجمان القرآن ❖ ذو القنون الحسان ❖
تسبح الإسلام قدوة الامام اوحيد الحفاظ ❖ فارس المعاني والاتفاظ ❖
علامة العلماء وارث الانبياء عمدة المفسرين بقية المجتهدين
شمس الدين ابو عبد الله محمد بن الشيخ الامام العالم شرف الدين
ابي بكر ابن الشيخ الكبير يوب بن سعد الشهير بابن قيم الجوزية الحنبلي
الدمشقي قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه ❖ وجعل ابواب الجنان بين
يديه مفتوحة ❖ ولسائر علماء الاسلام الجهابذة النقاد الاعلام آمين
وصلى الله على سيدنا محمد سيد الاولين والآخرين وآله وصحبه اجمعين
❖ اما المسئلة الاولى وهي هل تعرف الاموات زيارة الاحياء
وسلامهم أم لا ❖

فقال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ما من مسلم
يمر على قبر اخيه كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه
حتى يرد عليه السلام ❖ فهذا نص في انه يعرفه بعينه ويرد عليه السلام
وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وآله وسلم من وجوه متعددة انه امر
بقتلي بدر فالتقوا في قلب ثم جاء حتى وقف عليهم وناداهم باسمائهم

❖ المسئلة الاولى في معرفة الاموات بزيارة الاحياء وسلامهم ❖

حدثني رجل من آل عاصم الجعدي قال رأيت عاصم الجعدي في منامي
 بعد موته بستان فقلت اليس قدمت قبل بلى قات فأتيت أنت قال انا والله
 في روضة من رياض الجنة انا وتمر من اصحابي نجمع نزل الاله جمعة
 وصيحتها الى بكر بن عبد الله المزني فتلقى اخباركم قال قلت اجسادكم ام
 ارواحكم قال هيئات بليت الاجسام وانما تتلاقى الارواح قال قلت
 فهل تعلمون بزيارتنا اياكم قال نعم نعم بها عشية الجمعة ويوم الجمعة كله
 ويوم السبت الى طلوع الشمس قال قلت فكيف ذلك دون الايام
 كلها قال لفضل يوم الجمعة وعظمته وحدثنا محمد بن الحسين حدثني
 بكر بن محمد ثنا حسن القصاب قال كنت اغدوم مع محمد بن واسع
 في كل غداة سبت حتى ناتي الجبان فنقف على القبور فنسلم عليهم
 وندهوهم ثم ننصرف فقلت ذات يوم لو صيرت هذا اليوم يوم
 الاثنين قال بلغني ان الموتى يعلمون بزيارتهم يوم الجمعة ويوماقها ويوما
 بعدها وحدثني محمد ثنا عبد العزيز بن ابان قال ثنا سفيان الثوري
 قال بلغني عن ابي بصير انه قال من زار قبر يوم السبت قبل طلوع
 الشمس علم الميت بزيارته فقبل له وكيف ذلك قال كان يوم الجمعة
 وحدثنا خالد بن خداس ثنا جعفر بن سليمان عن ابي التياح قال كان
 مطرف يغدو فاذا كان يوم الجمعة ادلج قال وسمعت ابا التياح يقول بلغنا
 انه كافر ينور له في سوطه فاقبل ليله حتى اذا كان عند مقابر القوم وهو
 على فرسه فرأى اهل القبور كل صاحب قبر جالس على قبره فقالوا هذا

مطرف ياتي الجمعة قلت و تعلمون عندكم يوم الجمعة قالوا نعم و تعلم ما يقول فيه الطير قلت و ما يقولون قالوا يقولون سلام سلام * حدثني محمد بن الحسين حدثني يحيى بن ابي بكير حدثني الفضل بن موفق ابن حال سفيان بن عيينة قال لما مات ابي جرعت عليه جز عاشديدا فمكنت آتي قبره في كل يوم ثم قصرت عن ذلك ما شاء الله ثم اني اتيت يوم ما فينا انا جالس عند القبر غلطني عينا فسمت فرايت كان قبر ابي قد انقرج و كانه قاعد في قبره متوشحا ! كفانه عليه سحنة الموتى (١) قال و كاني بكيت لما رأيت قال يا بني ما ابطأ بك عني قلت و انك لتعلم بحديثي قال ماجئت مرة الا علمتها و قد كنت تاتيني فانس بك فاسر بك و يسر من حولي بد عائلتك قال فكنت آتية بعد ذلك كثيرا * حدثني محمد بن محمد حدثني يحيى بن بسطام حدثني عثمان بن سودة الطفاوي قال و كانت امه من العابدات و كانت يقال لها راهبة قال لما احتضرت رفعت رأسها الى السماء و قالت يا ذخرى و ذخيرتى و من عليه اعتمادى في حياتى و بعد موتى لا تأخذنى عند الموت ولا تؤحشنى في قبرى . قال فماتت فمكنت آتيا في كل جمعة فادعولها و استغفر لها و لا اهل القبور فأتها ذات يوم في منامى فقلت لها يا امه كيف انت قالت اى بنى انت للموت لكربة شديدة و انى بحمد الله لنى برزخ محمود تقترش فيه الریحان و تنوسد فيه السنديس و الاسهبيرقى الى يوم النشور فقلت لها لك حاجة قالت نعم قلت و ما هي قالت

لا ندع ما كنت تصنع من نيا وتناو الداء لنا فني لا بشر بمجيئك يوم
الجمعة اذ اقبلت من اهلك يقال لي يا راحة هذا ابنك قد اقبل فامر
ويسر بذلك من حولى من الاموات حدثني محمد بن عبد العزيز
ابن سليمان ثنا بشر بن منصور قال لما كان زمن الطاعون كان رجل يختلف
الى الجبان فيشهد الصلاة على الجائز فاذا امسى وقف على باب المقابر
فقال انس الله وحشتكم ورحم غرتكم وتجاوز عن مسيتكم وقبل
حسنانكم لا يزيد على هؤلاء الكلمات قال فامسيت ذات ليلة
وانصرفت الى اهلى ولم آت المقابر فادعوك كما كنت ادعوك قال فينا
اذ انتم اذا بخلق كثير قد جاؤنى فقلت ما انتم وما حاجتكم قالوا نحن
اعمل المقابر فادعوك قالوا انك مؤدناك هدية عند انصرارك
الى اهلك فقلت وما حجة او التناوات ان كنت تدعوا بقل قلت فني
اعود لك قال فانه كتبها بعد حدثني محمد بن احمد بن سهل حدثني
رشد بن سعد عن رجل عن يزيد بن ابي حبيب ان سليماً بن عمير
على مقبرة وهو حاقن قد غلبه البول فقال له بعض اصحابه لو زلت الى
هذه المقابر فقلت في بعض حفرها فبكى ثم قال سبحان الله والله انى لاستحيى
من الاموات كما استحيى من الاحياء ولولا ان الميت يشعر بذلك لما استحيى
منه (واباغ) من ذلك ان الميت يعلم بعمل الحى من اقاربه واخوانه قال
عبد الله بن المبارك حدثني ثور بن زيد عن ابراهيم عن ابي ايوب قال تعرض
اعمال الاحياء على الموتى فاذا راوا احسنافروا واستبشروا وان راوا سوءا قاروا

الاهم راجع به ❖ وذكر ❖ ابن ابي الدنيا عن احمد بن ابي الخوارى قال حدثني
 محمد اخي قال دخل عباد بن عباد على ابراهيم بن صباح وهو على فلسطين فقال
 عظمي قال بم اعطاك اصلحك الله باغنى ان اعمال الاحياء تعرض على اقاربهم
 الموتى فانظر ما يعرض على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من عملك
 فكي ابراهيم حتى اخضل لحيته ❖ قال ❖ ابن ابي الدنيا وحده ثنى محمد بن
 الحسين حدثني خالد بن عمرو والاموى حدثنا صدقة بن سليمان الجعفرى
 قال كانت لى شرة سحجة فمات ابي فاذبت وندمت على ما فرطت قال
 ثم زلت اياما فرائيت ابي في المنام فقال اى بنى ما كان اشد فرحى بك
 واعمالك تعرض علينا فنشبهها باعمال الصالحين فلما كانت هذه المرة استحييت
 لذلك حياء فشد يد افلا تخزنى فيمن حولى من الاموات . قال فكنت اسمعه .
 بعد ذلك يقول فى دعائه في السجود كان جارا الى الكوفة اسألك ابابة لا رجعة
 فيها ولا حور . يا مصلح الصالحين ويا هادي المضلين ويا ارحم الراحمين .
 وهذا باب فيه آثار كثيرة عن الصحابة و كان بعض الانصار من اقارب
 عبد الله بن رواحة يقول اللهم انى اعوذ بك من عمل اخزى به عند عبد الله
 ابن رواحة كان يقول ذلك بعد ان استشهد عبد الله ويكفى فى هذا تسمية
 المسلم عليهم زائر اولو لانهم يشعرون به لما صح تسميته زائرا فان المزور ان
 لم يعلم بزيارة من زاره لم يصح ان يقال زاره هذا هو المعقول من الزيارة
 عند جميع الامم وكذلك السلام عليهم ايضا فان السلام على من لا يشعر
 ولا يعلم بالمسلم محال وقد علم النبي صلى الله عليه وآله وسلم امته اذا زاروا

القبور ان يقولوا سلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله
 بكم لاحقون يرخص الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا
 ولكم العافية . وهذا السلام والخطاب والتدبير لموجود يسمع ويخطب
 ويعقل ويردوان لم يسمع المسلم الرد . واذا صلى الرجل قريبا منهم شاهدوه
 وعلوا صلواته وغطوه علي ذلك ❖ قال ❖ يزيد بن هارون اخبرنا سلمان التيمي
 عن ابني عثمان النهدي (١) ان ابن ساس خرج في جنازة في يوم وعليه ثياب
 خفاف فاتمهي الى قبر قال فصليت ركعتين ثم اتكأت عليه فوالله ان قلبي
 يقظان اذ سمعت صوتا من القبر اليك عني لا تؤذي فانكم قوم تعملون
 ولا تعلمون ونحن قوم نعلم ولا نعمل ولان يكون لي مثل ركعتيك احب الي من
 كذا وكذا فمذا قد علم باتكاء الرجل علي القبر وبصلواته ❖ وقال ❖ ابن ابي
 الدنيا حدثني الحسين بن علي العجلي ثنا محمد بن الصلت ثنا اسمعيل بن عياش
 عن ثابت بن سليم ثنا ابو قلابة قال اقبلت من الشام الى البصرة فنزلت
 منزلا فتطهرت وصليت ركعتين بليل ثم وضعت رأسي علي قبر فتمت
 ثم انتهت فاذا صاحب القبر يشكيني يقول قد آذيتني منذ الليلة
 ثم قال انكم تعملون ولا تعلمون ونحن نعلم ولا نقدر علي العمل ثم قال الركعتان
 اللتان ركعتيها خير من الدنيا وما فيها ثم قال جزي الله اهل الدنيا خيرا
 افراهم منا السلام فانه يدخل علينا من دعائهم نورا مثال الجبال ❖ وحدثني
 الحسين العجلي ثنا عبد الله بن نمير ثنا مالك بن مغول عن منصور عن زيد بن
 وهب قال خرجت الى الجبابة فجلست فيها فاذا رجل قد جاء الى قبر فسواه

ثم تحول الى فجلس قال فقلت له ما هذا القبر قال اخ لي فقلت اخ الك فقال اخ لي في الله رأيت فيه فيما يرى النائم فقلت فلان عشت الحمد لله رب العالمين قال قد قلتها لان اقدر على ان اقولها احب الي من الدنيا وما فيها ثم قال ألم تر حيث كانوا يدفنوني فان فلانا قام فصلى ركعتين لأن اكون اقدر على ان اصليها احب الي من الدنيا وما فيها ✽ حدثني ✽ ابو بكر التيمي ثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث بن سعد حدثني حميد الطويل عن مطرف بن عبد الله الحرشي قال خرجنا الى الربيع في زمانه فقلنا ندخل يوم الجمعة لشهودها وطريقنا على المقبرة قال قد خلنا فرايت جنازة في المقبرة فقلت لو اغتسلت شهود هذه الجنازة فشهدتها قال فاعتزلت ناحية قريبا من قبر فركعت ركعتين خففتها لم ارض اتقائهما ونسبت فرايت صاحب القبر يكلمني وقال ركعت ركعتين لم ارض اتقائهما قلت قد كان ذلك قال تعملون ولا تعلمون ولا تستطيع ان تعمل لاثن اكون ركعت مثل ركعتيك احب الي من الدنيا يجذا فيرهما فقلت من هاهنا فقال كلهم مسلم وكلهم قد اصاب خيرا فقلت من هاهنا الفضل فاشار الى قبر فقلت في نفسي اللهم ربنا اخرجنا الى فاكلمه قال نخرج من قبره فتى شاب فقلت انت افضل من هاهنا قال قد قالوا اذاك قلت فباي شئ نلت ذلك فوالله ما ارى لك ذلك السن فاقول نلت ذلك بطول الحج والعمرة والجهاد في سبيل الله والعمل قال قد ابتليت بالمصائب فرزقت الصبر عليها فبذلك فضلتهم وهذه المرائى وان لم تصح بمجرد ما لا ثبات مثل ذلك فهي على كثرتها وانها لا يحصوها الا الله قد تواطأت على هذا المعنى وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارى

روياكم قد تواطأت علي انها في البشر الا واخر يعني ليله القدر فاذا تواطأت
 رويا المؤمنين علي شي كان كتواطى روايتهم له وكنوا على رأيهم علي استحسانه
 واستقباحه ومارا المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ومارا وه قبيحا فهو عند الله
 قبيح علي اننا لم نثبت هذا بمجرد الرواي بل بما ذكرناه من الصحيح وغيرها وقد ثبت
 في الصحيح ان الميت يستانس بالمسيحين لجنائزهم بعد دفنه * فروى * مسلم
 في صحيحه من حديث عبد الرحمن بن شماس المهرري قال حضرنا عمرو بن العاص
 وهو في سياق الموت فبكي طويلا وحول وجهه الي الجدار فجعل ابته يقول
 ما يبكيك يا ابننا اما بترك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكدا فاقبل
 بوجهه فقال ان افضل ما نعد شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واني
 كنت علي اطباق ثلاث لقد رأيتني وما احدا شدي بفضا الرسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم مني ولا احب الي ان اكون قد استمكنت منه فقتلته فلو مت
 علي تلك الحال لكنت من اهل النار فلما جعل الله الاسلام في قلبي لقيت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقات ابسط يدك فلا بايعك فبسط
 يمينه قال فقبضت يدي قال فقال مالك يا عمرو قال قلت اردت ان اشترط
 قال تشترط ماذا قلت ان يغفر لي قال اما علمت ان الاسلام يهدم ما كان قبله
 وان الهجرة تهدم ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان قبله وما كان احدا حب
 الي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا اجل في عيني منه وما كنت
 اطيق ان لا اعينى منه ابالاله ولو سئلت ان اصفه ما اطلقت لاني لم اكن
 املا عيني منه ولو مت علي تلك الحال لرجوت ان اكون من اهل الجنة ثم ولينا

تواطؤ رويا المؤمنين كتواطى روايتهم *

الميت يستانس بالمسيحين *

اشياء ما أدري ما حالي فيها فاذا اذمت فلا تصحيني فائحة ولا نار فاذا دفتموني
فسنوا علي التراب سنائم اقيموا حول قبري قدر ما تخرج زور وبقسم لهما حتى
استانس بكم وانظر ماذا اراجع به رسل ربي فدل علي ان الميت يستانس
بالخاصرين عند قبره ويسر بهم وقد ذكر عن جماعة من السلف انهم اوصوا ان
يقرا عند دفنهم وقت الدفن قال عبد الحق يروي ان عبد الله بن عمر امر ان يقرأ
عند قبره سورة البقرة ومن رأى ذلك العلي بن عبد الرحمن وكان الامام
احمد ينكر ذلك اولا حيث لم يبلغه فيه ثم رجع عن ذلك وقال الخلال في
الجامع كتاب القراءة عند القبور ❀ اخبرنا ❀ العباس بن محمد الدوري ثنا يحيى
ابن معين ثنا مبشر الحلبي حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن الحلاج عن ابيه
قال قال ابي اذ انا مت فضعني في اللحد وقل بسم الله وعلى سنة رسول الله ومن
علي التراب سنا وقرأ عند رأسي بفاتحة البقرة وخاتمتها فاني سمعت عبد الله بن
عمر يقول ذلك ❀ قال ❀ عباس الدوري سألت احمد بن حنبل قلت تحفظ
في القراءة علي القبر شيئا فقال لا وسألت يحيى بن معين فحدثني بهذا الحديث
❀ قال الخلال ❀ واخبرني الحسن بن احمد الوراق ثني علي بن موسى الحداد
وكان صدوقا قال كنت مع احمد بن حنبل ومحمد بن قدامة الجوهري في جنازة
فلما دفن الميت جلس رجل منير يقرأ عند القبر فقال له احمد يا هذا ان القراءة
عند القبر بدعة فلما خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لاحمد بن حنبل
يا ابا عبد الله اتقول في مبشر الحلبي قال ثقة قال كتبت عنه شيئا قال نعم
قال فاخبرني مبشر عن عبد الرحمن بن العلاء بن الحلاج عن ابيه انه اوصى

❀ القراءة عند دفن الميت ❀

اذا دفن ان يقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وختمتها وقال سمعت ابن عمر
يوصي بذلك فقال له احمد فارجع وقل للرجل يقرأ * وقال الحسن بن
الصباح الزعفراني سألت الشافعي عن القراءة عند القبر فقال لا بأس
بها * ودكر الخلال عن الشعبي قال كانت الانصار اذا مات لهم الميت
اختلفوا الى قبره يقرءون عنده القرآن * قال واخبرني ابو يحيى الناقد
قال سمعت الحسن بن الجروي يقول مررت على قبر اخت لي فقراءت
عنده اتيارك لما يذكرك فيها فجاءني رجل فقال اني رأيت اختك في المنام
تقول جزى الله ابا علي خيرا فقد انتفعت بما قرأ * اخبرني الحسن بن
الحيثم قال سمعت ابا بكر بن الاطروش ابن بنت ابي نصر بن التمار يقول
كان رجل يجيئ الى قبر امه يوم الجمعة فيقرأ سورة يس فجاء في بعض ايامه
فقرا سورة يس ثم قال اللهم ان كنت قسمت لهذه السورة ثوابا فاجعله
في اهل هذه المقابر فلما كان في الجمعة التي تليها جاءته امرأة فقالت انت فلان
ابن فلانة قال نعم قالت ان بنتي ماتت فقرأت في النوم جالسة على شفير قبرها
فقلت ما اجلسك ها هنا فقالت ان فلان ابن فلانة جاء الى قبر امه فقرا سورة
يس وجعل ثوابها لاهل المقابر فاصابنا من روح ذلك او غفر لنا ونحو ذلك
* في النسائي وغيره من حديث مقل بن يسار المزني عن النبي صلى الله عليه
واله وسلم انه قال اقرأوا يس عند موتاكم وهذا يحتمل ان يراد به قراءتها على
الميت عند موته مثل قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله ويحتمل ان يراد به القراءة
عند القبر والاول اظهر لوجه واحد * انه نظير قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله

✽ الثاني ✽ انتفاع المختصر بهذه السورة لما فيها من التوحيد والمعاد والبشرى
بالجنة لا يحل التوحيد وغبطة من مات عليه بقوله ياليت قومي يعلمون
بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين ✽ فيستبشر الروح بذلك فيحب
اتقاء الله فيحب الله لقاء ✽ فان هذه السورة قلب القرآن ولها خاصية عجيبة
في قراءتها عند المختصر ✽ وقد ذكر ابو الفرج ابن الجوزي قال كنا عند شيخنا
ابي الوقت عبد الاول وهو في السياق وكان آخر عهدنا به انه نظر الى السماء
وضحك وقال ياليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين وقضى
✽ الثالث ✽ ان هذا عمل الناس وعاداتهم قديما وحديثا يقرءون يس عند المختصر
✽ الرابع ✽ ان الصحابة لو فهموا من قوله صلى الله عليه وآله وسلم اقرءوا يس
عند موتاكم قراءتها عند القبر لما اخلوا به وكان ذلك امر معتادا مشهورا بينهم
✽ الخامس ✽ ان انتفاعه بالاستماع بها وحضور قلبه وذهنه عند قراءتها في آخر عهده
بالديار هو المقصود واما قراءتها عند قبره فانه لا يثاب على ذلك لان الثواب
اما بالقراءة او بالاستماع وهو عمل وقد انقطع من الميت ✽

✽ فصل ✽

وقد ترجم الحافظ ابو محمد عبد الحق الاشيلي على هذا فقال ذكر ما جاء ان
الموتى يستلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم ثم قال ✽ ذكر ✽ ابو عمر
ابن عبد البر من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما من
رجل يمر بقبر اخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام ✽
و يروي هذا من حديث ابي هريرة مرفوعا قال فان لم يعرفه وسلم

فصل في ان الموتى يستلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم

عليه رد عليه السلام ❦ قال ❦ يروى من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها
انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثامن رجل يزور قبر اخيه
فيجلس عنده الا ستانس به حتى يقوم واحتج اخافظ ابو محمد في هذا الباب
بما رواه ابو داود في سننه من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم ما من احد يسلم علي الا رد الله علي روحه حتى ارد عليه السلام قال
وقال سليمان بن نعيم رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في النوم فقلت
يا رسول الله هؤلاء الذين ياتونك ويسلمون عليك اتفقهم منهم قال نعم وارد
سليمهم قال وكان صلى الله عليه وآله وسلم يعلمهم ان يقولوا اذا دخلوا المقابر
السلام عليكم اهل الديار الحديث قال وهذا يدل على ان الميت يعرف سلام
من يسلم عليه ودعاء من يدعوه قال ابو محمد وذكر عن الفضل
ثابن المرفق قال كنت اتي قبر بي المرة بعد المرة فاكثرت من ذلك فشهدت
يوما جازة في المقبرة التي دفن فيها فتعجبت لحجتي ولم آتة فلما كان
من الليل رأيت في المنام فقال لي يا بني لم لا تأتيني فنت له يا ابت وانك
انعم بي اذا أتيتك قال اي والله يا بني ما زال اطعمك حين تطلع من القطرة
حتى تصل الي وتقع عندى ثم تقوم فلا زال اظرك حتى تجوز القطرة
قل ابن ابي الدنيا حدثني ابراهيم بن بشار الكوفي قال حدثني الفضل بن
الموفق فذكر القصة وصح عن حماد بن زيد انه قال ما من ميت يموت الا وهو
يعلم ما يكون في اهله بعده وانهم يغسلونه ويكفونونه وانه ليظروا اليهم
صح عن مجاهد انه قال ان الرجل يشير في قبره بصالح ولد من بعده

فصل *

و يدل على هذا ايضا ما جرى عليه عمل الناس قديما والى الان من تلقين الميت
في قبره ولولا انه يسمع ذلك ويتفهم به لم يكن فيه فائدة وكان عبثا . وقد سئل
عنه الامام احمد رحمه الله فاستحسنه واحتج عليه بالعمل (ويروى فيه حديث)
ضعيف ذكره الطبراني في معجمه من حديث ابي امامة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم اذا مات احدكم فسو بتم عليه التراب فليقم احدكم على
رأس قبره ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه يسمع ولا يجيب ثم ليقل يا فلان ابن
فلانة الثانية فانه يستوي قاعدا ثم ليقل يا فلان ابن فلانة فانه يقول ارشدا
رحمك الله ولكنكم لا تسمعون . فيقول اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة
ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وانك رضيت بالله ربا . وبالا سلام ديننا .
وبمحمد نبيا وبالقرآن اماما . فان منكرا ونكيرا يتأخر كل واحد منهما ويقول
انطلق بنا ما بعد ثأعند هذا وقد لقن حجة ويكون الله ورسوله محبوبين دونها
فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف امه قال ينسبه الى امه حواء . فهذا الحديث
وان لم يثبت فانه اتصال العمل به في سائر الامصار والاعصار من غير افكار كاف
في العمل به وما جرى الله سبحانه العادة قط بانامة طبقت مشارق الارض
ومغاربها وهي اكل الامم عقولا وافرهامعارف تطبق على مخاطبة من
لا يسمع ولا يعقل وتستحسن ذلك لا ينكره منها منكر بل سنة الاول للآخر
و يقتدى فيه الآخر بالاول فلولا ان المخاطب يسمع والا كان ذلك بمنزلة
الخطاب للتراب والخشب والحجر والمعدوم وهذا وان استحسنه واحد

فصل في الاستدلال على سماع الموتى من اجراء العمل على تلقين الميت في النبر *

فالعلماء قاطبة على استقباحه واستهجانه . وقد روى ابو داود في سننه باسناد
 لا باس به ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حضر جنازة رجل فلما دفن
 قال ساو الاخيكم التشييت فانه الان يسأل . فاخبرانه يسأل حينئذ واذا
 كان يسأل فانه يسمع التلقين . وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ان الميت يسمع قرع نعالهم اذا ولوا منصرفين . وذكر عبد الحق عن
 بعض الصالحين قال مات اخ لي فرأيت في النوم فقلت يا اخي ما كان حالك
 حين وضعت في قبرك قال اتاني آت بشهاب من نار فلولان داعيا داعيا
 لهلك . وقال شبيب بن شيبه او صتني امي عند موتها فقالت يا بني اذا
 دفنتني فقم عند قبري وقل يا ام شبيب قولي لا اله الا الله فلما دفنتها قمت عند
 قبرها فقلت يا ام شبيب قولي لا اله الا الله ثم انصرفت فلما كان من الليل
 رأيتها في النوم فقالت يا بني كدت ان اهلك لو لان تداركني لا اله الا الله
 فقد حفظت وصيتي يا بني . وذكر ابن ابي الدنيا عن تماضر بنت سهل امرأة
 ايوب بن عيينة قالت رأيت سقبان بن عيينة في النوم فقل جزى الله
 اخي ايوب غنى خيرا فانه يزورني كثيرا وقد كان عندي اليوم فقال
 ايوب نعم حضرت الجبان اليوم فذهبت الى قبره . وصح عن حماد بن سلمة عن
 ثابت عن شهر بن حوشب ان الصعب بن جثامة وعوف بن مالك كانا
 منواخين قال الصعب لعوف اي اخي اينامات قبل صاحبه فليتراياله قال
 او يكون ذلك قال نعم فمات الصعب فرآه عوف فيما يرى الدائم كانه قد اتاه قال
 قلت اي اخي فقال نعم قلت ما فعل بكم قال غفر لنا بعد المصائب قال ورايت

لمعة سوداء في عنقه قلت اي اخي ما هذا قال عشرة دنانير استسلفتها من فلان اليهودي فهن في قرني فاعطوا اياهما واعلم اي اخي انه لم يحدث في اهل مدث بعد موتي الا قد لحق بي خبره حتى هرة لنا ماتت منذ ايام واعلم ان بنتي تموت الى سنة ايام فاستوصوا بها معروفا فلما اصبحت قلت ان في هذا معلما فاتيتم اهلها فقالوا امر حيا يعرف اهكذا تصنعون بتركة اخوانكم لم تقر بنا منذ مات صعب قال فاعتلمت بما يعتل به الناس فنظرت الى القرن فانزلته فانتشلت ما فيه فوجدت الصرة التي فيها الدنانير فبعثت بها الى يهودي فقلت هل كان لك على صعب شيء قال رحم الله صعبا كان من خيار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي له قلت لتخبرني قال نعم اسلفته عشرة دنانير فنبذتها اليه قال هي والله باعياها قال قلت هذا واحدة قال قلت هل حدث فيكم حدث بعد موت صعب قالوا نعم حدث فينا كذا حدث فينا كذا قال قلت اذكروا قالوا نعم هرة ماتت منذ ايام فقلت هانان الاثنان قلت اين ابنة اخي قالوا تلعب فاتيتم بها فمستسلفها فاذ احي محمومة فقلت استوصوا بها معروفا فماتت لسته ايام هو هذا من فقه عوف رحمه الله وكان من الصحابة حيث نفذ وصية الصعب بن جثامة بعد موته و علم صحة قوله بالقرائن التي اخبره بها من ان الدنانير عشرة وهي في القرن ثم سأل اليهودي فطابق قوله لما في الرواية فجزم عوف بصحة الامر فاعطى اليهودي الدنانير وهذا فقهه انما يليق بفاقه الناس واعلم بهم وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولعل اكثر المتأخرين ينكر

❖ اخبار الاموات بما حدث في اهلهم بعد موتهم بما يحدث ❖

ذلك ويقول كيف جاز لعوف ان ينقل الدنانير من ثركة صعب وهي
لا ينامه وورثته الى يهودي بتمامه ونظير هذا من الفقه الذي خصم الله
به دون الناس قصة ثابت بن قيس بن شماس وقد ذكرها ابو عمر بن
عبد البر وغيره قال ابو عمر اخبرنا **عبد الوارث بن سفيان** ثنا **قاسم بن**
اصغ ثنا **ابو الزباع** روح بن الفرج ثنا **سعيد بن عفير** و**سعيد الغزي** بن
يحيى المدني ثنا **مالك** بن انس عن ابن شهاب عن **اسماعيل بن محمد** بن
ثابت الاثصاري عن **ثابت بن قيس بن شماس** ان رسول الله صلى الله عليه
والآله وسلم قال انه يا ثابت اما ترى ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل
الجنة قال مالك فقتل **ثابت بن قيس** يوم اليمامة شهيدا **قال ابو عمرو**
روي **هشام بن عمار** عن **صدقة بن خالد** ثنا **عبد الرحمن بن يزيد** بن **جابر**
قال حدثني **عطاء الجراساني** قال حدثتني **ابنة ثابت بن قيس بن شماس**
قالت لما نزلت يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي دخل
ابو هاشم واغلق عليه بابا ففقد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وارسل اليه يسأله ما خبره قال ان ارجل شد يد الصوت اخاف ان يكون
قد حبط عملي قال لست منهم بل تعيش بنخبر وتموت بنخبر قال ثم انزل الله
ان الله لا يحب كل مختال فخور فاغلق عليه بابا وطلق بيكي ففقد
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فارسل اليه فاخبره فقال يا رسول الله
اني احب الجمال واحب ان اسود قومي فقال لست منهم بل تعيش حميدا
وتقتل شهيدا وتدخل الجنة قالت فلما كانت يوم اليمامة خرج مع

قصة وصية ثابت بن قيس رضي الله عنه بعد موته

خالد بن الوليد الى مسيلة فلما التقوا اوبانكشتموا قال ثابت وسلم مول
ابي حذيفة ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ثم حفر كل واحد له حفرة فتبنا وقاتلنا حتى قتلا وعلى ثابت يرمي
درع له نقيصة فمربه رجل من المسلمين فاخذها فبينما رجل من
المسلمين نا ثم اذا تاه ثابت في منامه فقال له اوصيك بوصية فاياباك
ان تقول هذا حلم فتضيعه اني لما قتلت امس مربي رجل من المسلمين فاخذ
درعي ونزله في اقصى الناس وعند خبائه فرس يستان في طوله وقد كفا
على الدرع برمة وفوق البرمة رحل فأت خالد امره ان يبعث الى درعي
فياخذها واذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يعني ابا بكر الصديق فقل له ان علي من الدين كذا وكذا او فلا
من رقيق عتيق وفلان فاتي الرجل خالد فاخبره فبعث الى الدرع فاتي
بها وحدث ابا بكر برواياه فاجاز وصيته • قال ولا نعلم احدا اجيزت
وصيته بعد موته غير ثابت بن قيس رحمه الله انتهى ما ذكره ابو عمرو فقد
اتفق خالد و ابو بكر الصديق والصحابة معه على العمل بهذه الروايات
وتنفيذ الوصية بها وانتزاع الدرع من هي في يده بها وهذا محض الفقه
واذا كان ابو حنيفة واحمد ومالك يقبلون قول المدعي من الزوجين
ما يصلح له دون الآخر بقرينة صدقه فهذا اولى وكذلك ابو حنيفة
يقبل قول المدعي للعائط بوجوه الاجر الى نجانيه وبما قد التقط
وقد شرع الله حد المرأة بايمان الزوج وقرينة تكون لها فان ذلك من

القول ابو بكر رضي الله عنه وصية ثابت بن قيس التي اوصي بها

اظهر الادلة على صدق الزوج . و ابلغ من ذلك اقتل المقسم عليه في القسامة
 بايمان المدعين مع القرينة الظاهرة من اللوث وقد شرع الله سبحانه
 قبول قول المدعين لتركة ميتهم اذ اقامت في السفر و اوصى الى رجلين
 من غير المسلمين فاطلع الورثة على خيانة الوصيين فانها يحلفان بالله ويستحقانه
 وتكون ايمانها اولى من ايمان الوصيين وهذا انزله الله سبحانه في آخر الامر
 في سورة المائدة وهي من آخر القرآن منزولا ولم ينسخها شيء وعمل بها
 الصحابة بعده . وهذا دليل على انه يقضى في الاموال باللوث و اذا كان
 الدم يباح باللوث في النسامة فلان يقضى باللوث وهو القرائن الظاهرة
 في الاموال اولى و اخرى وعلى هذا عمل ولاية العدل في استخراج
 السرقات من السراق حتى ان كثيرا ممن ينكر ذلك عليهم يستعين بهم اذا
 سرق ماله وقد حكى الله سبحانه عن الشاهد الذي شهد بين يوسف
 الصديق وامرأة العزيز انه حكم بالقرينة على صدق يوسف وكذب المرأة
 ولم ينكر الله سبحانه عليه ذلك بل حكاه عنه تقريره و اخبر النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم عن نبي الله سليمان بن داود انه حكم بين المراتين اللتين
 تداعيا الولد للصغرى بالقرينة انني ظهرت له لما قال اثرتني بالسكين
 اشق الولد بينكما فقالت الكبرى نعم رضيت بذلك للتسلي بفقد ابن
 صاحبته و قالت الاخرى لا تفعل هو ابنها فقضى به لها للشفقة والرحمة
 التي قامت بقلبها حتى سمعت به للاخرى و يبقى حيا و تنظر اليه . وهذا
 من احسن الاحكام و اعد لها و شريعة الاسلام تقر به مثل هذا وتشهد

بصحته وهل الحكم بالقائمة والحق النسب به للاعتماد على قرائن الشبه
مع اشتباهها وخفائها غالبا والمقصود ان القرائن التي قامت في رؤيا
عوف بن مالك وقصة ثابت بن قيس لا تقصر عن كثير من هذه
القرائن بل هي اقوى من مجرد وجوه الاجر ومعاهد القسط وصلاحيه
المتاع للمدعي دون الآخر في مسئلة الزوجين والصانعين وهذا ظاهر
لاحفاء به وفطر الناس وعقولهم تشهد بصحته وبانه التوفيق والمقصود
جواب السائل وان الميت اذا عرف مثل هذه الجزئيات وتفاصيلها
فعرفته بزيارة الحى له وسلامه عليه ودعائه له اولى واخرى •

❖ فصل ❖ ❖ ❖ ❖ المسئلة الثانية وهي ان ارواح الموتى

هل تتلاقى وتزاور وتتذاكر ام لا ❖

فهي ايضا مسئلة شريفة كبيرة القدر وجوابها ان الارواح قسمان ارواح
معذبة وارواح منعمة فالمنعمة في شغل بما هي فيه من العذاب عن التزاور
والتلاقى والارواح المنعمة المرسله غير المحبوسة تتلاقى وتزاور وتتذاكر
ما كان منها في الدنيا وما يكون من اهل الدنيا فتكون كل روح
مع رفيقه الذي هو على مثل عملها وروح نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم
في الرفيق الاعلى قال الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك
مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
وحسن اولئك رفيقا • وهذه المعية ثابتة في الدنيا وفي دار
البرزخ وفي دار الجزاء والمرأ مع من احب في هذه الدورات الثلاثة •

المسئلة الثانية في ان ارواح الموتى هل تتلاقى وتتذاكر ام لا ❖

✽ وروى ✽ جرير عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق قال قال اصحاب
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما ينبغي لنا ان نفارقك في الدنيا فاذا مت رفعت
 في قبلي فلم نرك فانزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك
 مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
 وحسن اولئك رفيقا ✽ وقال الشعبي ✽ جاء رجل من الانصار وهو
 يبكي الى ابي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما يبكيك يا فلان فقال يا نبي الله
 والله الذي لا اله الا هو لانت احب الي من اهلي ومالي والله الذي
 لا اله الا هو لانت احب الي من نفسي وانا اذكر لك انا واهلي فناخذ في
 كذا حتى اراك فذكرت موتك وموتى فعرفت اني لن اجامعك الا في
 الدنيا وانك ترفع في النبيين وعرفت اني اذن دخلت الجنة كنت في منزل
 ادنى من منزلك فلم يرد النبي صلى الله عليه وآله وسلم شيئا فانزل الله تعالى
 ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
 والصديقين والشهداء والصالحين الى قوله وكفى بالله علما وقال تعالى
 يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي
 وادخلي جنتي . اى ادخلي في جنتهم وكوني معهم وهذا يقال للروح
 عند الموت ✽ وفي قصة الاسراء ✽ من حديث عبد الله بن مسعود قال
 لما اسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم لقي ابراهيم وموسى وعيسى صلوات الله
 وسلامه عليهم اجمعين فتذاكروا الساعة فبدءوا بابراهيم فسألوه عنها
 فلم يكن عنده منها علم ثم بموسى فلم يكن عنده منها علم حتى اجمعوا الحديث

دبرك
تد
شال
و
يا
جوج
و
ما
جوج
و
ما
جوج

الى عيسى فقال عيسى معهدا الى فيما دون وجبتها فذكر خروج الدجال
قوله فاهبط فاقتله و يرجع الى بلادهم فتستقبلهم يا جوج وما جوج وهم
من كل حدب ينسلون فلا يمرون بماء الا شربوه ولا يمرون بشي الا افستوه
فيذرون الى الله تعالى فيدعو الله فيميتهم فتجار الارض الى الله من ربيهم
و يحارون الى فادعوه و يرسل الله السماء بالماء فيحمل اجسامهم فيقذفها
في البحر ثم ينسف الجبال وتمد الارض مدالديم فعهد الله الي اذا كان
كذلك فان الساعة من الناس كالحامل المم لا يدري اهلها متى تفجأهم
بولا دتها ابل او نهارا ذكره الحاكم والبيهقي وغيرهما وهذا نص
في تد اكر الارواح العالم وقد اخبر الله سبحانه وتعالى عن الشهداء
بانهم احياء عند ربهم يرزقون وانهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم
من حافتهم وانهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل وهذا يدل على
ثلاثة قيهم من ثلاثة اوجه احدها انهم عند ربهم يرزقون واذا كانوا
احياء فهم يتلاقون الثاني انهم انما استبشروا باخوانهم لقد ومهم عليهم
ولقد تم لهم الثالث ان انقط يستبشرون يفيد في اللغة انهم يبشرون بعضهم
بعضا مثل يتباشرون وقد تواترت المراتي بذلك فمنها ما ذكره صالح
ابن بشير (١) قال رأيت عطاء السلي في النوم بعد موته فقلت له يرحمك الله
لقد كنت طويل الحزن في الدنيا فقال اما والله لقد اعقبني ذلك فرحاطو بلا
وسرورا دائما فقلت في اي الدرجات انت قال مع الذين ياتون الله
عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وقال

عبد الله بن المبارك رأى في سفيا بن الثوري في النوم فقلت له ما فعل الله بك قال لقيت محمداً وحزبه * وقال * صخر بن راشد رأى بيت عبد الله بن المبارك في النوم بعد موته فقلت اليس قدمت قال بلى قلت فما صنع الله بك قال غفر لي مغفرة احاطت بكل ذنب قلت فسفيا بن الثوري قال بخ ذلك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا * وذكر * ابن ابي الدنيا (١) من حديث حماد ابن زيد عن هشام بن حسان عن يعة بنت راشد قالت كان مروان الملعون لي جارا وكان قاضيا مجتهدا قالت فمات فوجدت عليه وجدا شديدا قالت فرأيت فيما يرى النائم قلت ابا عبد الله ما صنع بك ربك قال ادخلني الجنة قلت ثم ماذا قال ثم رفعت الى اصحاب اليمين قلت ثم ماذا قال ثم رفعت الى المقربين قلت فمن رأيت من اخوانك قال رأيت الحسن و ابن سيرين وميمون بن ميهان قال حماد قال هشام بن حسان فحدثني ام عبد الله وكانت من خبار نساء اهل البصرة قالت رأيت فيما يرى النائم كانى دخلت دارا حسنة ثم دخلت بستانا فذكرت من حسنه ما شاء الله فاذا انا فيه برجل متكئ على سرير من ذهب وحوله الوصفاء بايديهم الا كواكب قالت فاني لمعجبة من حسن ما ارى اذ قيل هذا مروان الملعون اقبل فوثب فاستوى جالسا على سريره قالت واستيقظت من منامي فاذا جنازة مروان قد مر بها على بابي تلك البعثة وقد جاءت سنة صريحة بتلاقي الارواح وتعارفها * قال * ابن ابي الدنيا حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع اخبرني فضيل بن سليمان النميري

الا حاديت الدالة على تلاقي الارواح وتعارفها

حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن ابي ليبة عن جده قال لما مات بشر بن البراء
ابن معرور وجدت عليه ام بشر وجدًا أشد يدا فقالت يا رسول الله انه
لا يزال الهالك يهلك من بني سلة فهل تتعارف الموتى. فارسل اليه بشر
بالسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نعم والذي نفسي بيده يا ام
بشر انهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رؤس الشجر وكان لا يهلك ذلك
من بني سلة الا جاءته ام بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك
فتقول اقرأ على بشر السلام ❀ وذكر ❀ ابن ابي الدنيا من حديث سفيان عن
عمر بن دينار عن عبيد بن عمير قال اهل القبور يتوكلون لاخبار فاذا
اتاهم الميت قالوا ما فعل فلان فيقول صالح ما فعل فلان يقول صالح ما فعل
فلان فيقول الم يا تكم او ما قدم عليكم فيقولون لا فيقول انا لله وانا اليه
راجعون سلك به غير سبيلنا ❀ وقال ❀ صالح المري (١) بلغني ان الارواح
تتلاقى عند الموت فتقول ارواح الموتى للروح التي تخرج اليهم كيف كان ما والكم
وفي اي الجسد ين كنت في طيب ام خبيث ثم بكى حتى غلبه البكاء ❀ وقال ❀
عبيد بن عمير ايضا اذا مات الميت تلقته الارواح يستخبرونه كما
يستخبر الركب ما فعل فلان ما فعل فلان فاذا قال ثو في ولم ياتهم قالوا ذهب
به الى امه الهاوية ❀ وقال ❀ سعيد بن المسيب اذا مات الرجل استقبله ولده
كما يستقبل الغائب ❀ وقال ❀ عبيد بن عمير لو اني آتس من لقاء من مات
من اهلي لافاني قدمت كمدا ❀ وذكر ❀ معاوية بن يحيى عن عبد الله بن
سلة ان ابا رهم المسمعي حدثه ان ابا ايوب الانصاري حدثه ان

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها اهل
الرحمة من عند الله كما يلتقي البشير في الدنيا فيقولون انظروا اخاكم حتى
يسترج فانه كان في كرب شديد فسالوه عنه ماذا فعل فلان وماذا فعلت
فلانة وهل تزوجت فلانة فاذا سالوه عن رجل مات قبله قال انه
قد مات قبلي قالوا ان الله وانا اليه راجعون ذهب به الى امه الهاوية فبست
الام وبست المرية. وقد تقدم حديث يحيى بن بسطام ❀ حدثني ❀
مسمع بن عاصم قال رايت عائدا الجحدري في منامي بعد موته بستين
فقلت اليس قدمت قال بلى قلت واين انت قال اتاوا الله في روضة من
من رياض الجنة اتاوا نفر من اصحابي نجمع كل ليلة جمعة وصيحتها
الى بكر بن عبد الله المزني فلتقي اخا ركم قلت اجسامكم ام ارواحكم قال
هيئات بليت الاجسام وانا اتلاقى الارواح.

❀ فصل ❀ واما المسئلة الثالثة وهي هل تلاقى ارواح الاحياء
وارواح الاموات ❀

فشواهد هذه المسئلة وادلتها اكثر من ان يحصيها الا الله تعالى والحس
والواقع من اعدل الشهود بها فتلقى ارواح الاحياء والاموات كما
تلتقي ارواح الاحياء وقد قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها
والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى
الى اجل مبين ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون ❀ قال ❀ ابو عبد الله
ابن مندة ثنا احمد بن محمد بن ابراهيم ثا عبد الله بن حسين

❀ لا حياة وارواح الاموات ❀

الحرا في ثنا جدي احمد بن شبيب ثنا موسى بن اعيان عن مطرف
 عن جعفر بن ابي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه
 الآية قال بلغني ان ارواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام
 فيسماء لون بينهم فيمسك الله ارواح الموتى ويرسل ارواح الاحياء
 الى اجسادها وقال ابن ابي حاتم في تفسيره ثنا عبد الله بن سليمان
 ثنا الحسين ثاعمر ثنا اسباط عن السدي في قوله تعالى والتي لم تمت في
 منامها قال يتوفاها في منامها فيلتقي روح الحي وروح الميت فيتذاكرون
 ويتعارفان قال فترجع روح الحي الى جسده في الدنيا الى بقية اجلها
 وتريد روح الميت ان ترجع الى جسده فتحبس وهذا الحد القولين في
 الآية وهوان المسكة من توفيت وفاة الموت اولا والمرسلة من توفيت
 وفاة النوم والمعنى على هذا القول انه يتوفى نفس الميت فيمسكها ولا يرسلها
 الى جسدها قبل يوم القيامة ويتوفى نفس النائم ثم يرسلها الى جسدها الى بقية
 اجلها فتتوفاها الوفاة الاخرى والقول الثاني في الآية ان المسكة والمرسلة
 في الآية كلاهما توفي وفاة النوم فمن استكملت اجلها امسكها عند
 فلا يردها الى جسدها ومن لم تستكمل اجلها ردها الى جسدها لتستكمل
 واختار شيخ الاسلام هذا القول وقال عليه يدل القرآن والسنة قال
 فانه سبحانه ذكر امسالك التي قضى عليها الموت من هذه الانفس التي توفاهما
 وفاة النوم ولما التي توفاهما حين موتها فقلت لم يصفها بما سبائك ولا
 بارسل بل هي قسم ثالث والذي يرجع هو القول الاول لانه سبحانه اخبر

بوفاتين وفاة كبرى وهي وفات الموت ووفاة صغرى وهي وفاة النوم
وقسم الارواح قسمين قسم قضى عليها بالموت فامسكها عند . وهي التي
توفاهها وفاة الموت وقسمها لبقية اجل فردها الى جسد ها الى
استكمال اجلها وجعل سبحانه الامساك والارسال حكيمين للوفاتين
المذكورتين اولاهذه . ممسكة وهذه مرسله واخبار ان التي
لم تمت هي التي توفاهها في منامها فلو كان قد قسم وفاة النوم الى قسمين وفاة
موت او وفاة نوم لم يقل والتي لم تمت في منامها فانها من حين قبضت ماتت
وهو سبحانه قد اخبر انها لم تمت فكيف يقول بعد ذلك فيمسك التي
قضى عليها الموت ولمن نصر هذا القول ان يقول قوله تعالى فيمسك التي قضى
عليها الموت بعد ان توفاهها وفاة النوم فهو سبحانه توفاهها اولاً وفاة نوم
ثم قضى عليها الموت بعد ذلك . والتحقيق ان الآية تتناول النوعين فانه
سبحانه ذكر وفاتين وفاة نوم ووفاة موت وذكر امساك المتوفاة
وارسال الاخرى ومعلوم انه سبحانه يمسك كل نفس ميت سواء
مات في النوم او في اليقظة ويرسل نفس من لم يمت فقله يتوفى الانفس
حين موتها يتناول من مات في اليقظة ومن مات في المنام وقد دل
على التقاء ارواح الاحياء والاموات ان الحى يرى الميت في منامه فيستخبره
وينخبره الميت بما لا يعلم الحى فيصادف خبره كما اخبر في الماضي والمستقبل
وربما اخبره بما لا دفنه الميت في مكان لم يعلم به سواء وربما اخبره بدین
عليه وذكر له شواهد وادله . وابلغ من هذا انه يخبر بما عمله من عمل

لم يطلع عليه احد من العالمين . و ابلغ من هذا انه يخبره انك تاتينا الى وقت
كذا وكذا فيكون كما اخبرور بما اخبره عن امور يقطع الحق انه لم يكن يعرفها
غيره . وقد ذكرنا قصة الصعب بن جثامة وقوله لعوف بن مالك . اقال له
و ذكرنا قصة ثابت بن قيس بن شماس واخباره لمن رآه بدرعه وما عليه
من الدين . وقصة صدقة بن سليمان الجعفرى واخبار ابنه له بما عمل من بعده
وقصة شبيب بن شيبه و بقول امه له بعد الموت جزاك الله خيرا حيث
لقنها لا اله الا الله . وقصة الفضل بن الموفق مع ابنه واخباره اياه بعله
بزيارته . وقال ❖ سعيد بن المسيب التقي عبد الله بن سلام و سلمان الفارسي
فقال احدهما للآخر اني مت قبلي فالتقى فاخبرني ما لقيت من ربك وان
انامت قبلك لقيتك فاخبرتك فقال الا آخرو هل تلتقى الاموات
والاحياء قال نعم اروا اجمع في الجنة تذهب حيث شاءت قال فمات
فلان فلقية في المنام فقال توكل و ابشر فلم ارمثل التوكل قط . و قال
العباس بن عبد المطلب كنت اشتغى ان ارى عمر في المنام فمأرايته
الا عند قرب الحول فرأيت به يمسح العرق عن جبينه و هو يقول هذا اوان
فراغى ان كاد عرشي ليهطل لولا ان لقيت رؤفا رحيماء ❖ و لما حضرت ❖ شريح
ابن عابد الثمالي الوفاة دخل عليه غضيف بن الحارث و هو يحج و بنفسه
فقال يا ابا الحجاج ان قدرت على ان تاتينا بعد الموت فتخبرنا بما ترى فافعل
قال و كانت كلمة مقبولة في اهل النقة قال فمكث زمانا لا يراه ثم رآه في
منامه فقال له اليس قدمت قال بلى قال فكيف حالك قال تجاوز ربنا عنا

الذي توب فلم يهلك منا الا لاجل من اضر قلت وما الاضرار قال الذين يشار اليهم بالاصابع في الشيء وقال عبد الله بن عمرو بن عبد العزيز رأيت ابي في النوم بعد موته كأنه في حديقة فدفع الي ثفاحات فاوالت من الولد فقلت اي الاعمال وجدت افضل فقال الا مستغفري بنى ورأى مسلمة بن عبد الملك عمر بن عبد العزيز بعد موته فقال يا امير المؤمنين ليت شعري الى اي الحالات صرت بعد الموت قال يا مسلمة هذا او ان فراغى والله ما استرحمت الا الآن قال قلت فابن انت يا امير المؤمنين قال مع ائمة المهدي في جنة عدن وقال صالح البراد رأيت زارة بن اوفى بعد موته فقلت رحمك الله ماذا قيل لك وماذا قلت فاعرض عني قلت فما صنع الله بك قال تفضل علي بجوده وكرمه قلت فابو العلاء بن يزيد اخو مطرف قال ذاك في الدرجات العلى قلت فاي الاعمال ابلغ فيما عندكم قال التوكل وقصر الامل وقال مالك بن دينار رأيت مسلم بن يسار بعد موته فسلمت عليه فلم يرد علي السلام فقلت ما يمنعك ان ترد السلام قال انمايت فكيف ارد عليك السلام فقلت له ماذا لقيت بعد الموت قال لقيت والله هو الا وزلازل عظيمة شدا اذا قال قلت له فما كان بعد ذلك قال وما تراه يكون من الكريم قبل منا الحسنات وعقالناعت السبائت وضمن عنا السبائت قال ثم شق مالك شهقة خرمشياً عليه قال فلبث بعد ذلك اياماً مريضاً ثم انصدع قلبه فمات وقال سهل اخو حزم رأيت مالك بن دينار بعد موته فقلت يا ابليحي ليت شعري ماذا قدمت به

نصفه وفاته مالك بن دينار رحمه الله تعالى

على الله قال قدمت بذنوب كثيرة محابا عني حسن الظن بالله عز وجل
 ولما مات رجاء بن حيوة (١) رآته امرأة غابدة فقالت يا ابا المقدام الى
 ما صرتم قال الى خير ولكن فزعنا بعدكم فرعة ظننا ان القبلة قد قامت
 قالت قلت ومم ذلك قال دخل الجراح واصحابه اجنة بانقالمهم حتى
 ازدحموا الى بابها وقال جميل بن مرة كان مودق العجلى الى اخا وصديقا
 فقلت له ذات يوم اينامات قبل صاحبه فليات صاحبه فليخبره
 بالذي صار اليه قال فمات مودق فرأت اهلى في منامها كانه انا
 كما كان باقى فقرع الباب كما كان يقرع قالت ففتمت ففتحت له كما
 كنت افتح وقلت ادخل يا ابا المعتمر الى باب اخيك فقال كيف ادخل
 وقد ذقت الموت انما جئت لاعلم جيلا بما صنع الله في اعليه انه قد جعلني
 في المقربين ولما مات محمد بن سيرين حزن عليه بعض اصحابه حزنا شديدا
 فرآه في المنام في حال حسنة فقال يا اخى قدراك في حال يسرى فما صنع
 الحسن قال رفع مرقى سبعين ورجة قلت ولم ذاك وقد كنا نرى انك
 افضل منه قال ذاك بطول حزنه وقال ابن عينة رأيت سفيان الثوري
 في النوم فقلت اوصنى قال اقل من معرفة الناس وقال عمار بن سيف
 رأيت الحسن بن صالح في منامى فقلت قد كنت متبيا لقاتك فماذا عندك
 فتخبرنا به فقال ابشر فاني لم ارمثل حسن الظن بالله شيئا ولما مات ضيفم
 العابد رآه ببعض اصحابه في المنام فقال اما صليت علي قال فذكر متبيلة
 كانت فقال اما لو كنت صليت علي رجعت رأسك ولما مات رابعة

رأيتها امرأة من اصحابها وعليها حلة استبرق وخمار من سندس وكانت
 كفتت في جبينها وخمار من خضوف فقالت لها ما فعلت الحبة التي كفتت
 فيها وخمار الصوف قالت والله انه نزع عني وابدلت به هذا الذي
 ترين علي وطويت اكفاني وختم عليها ورفعت في عليين ليكمل لي ثوابها
 يوم القيامة قالت فقلت لها هذا كنت تعلمين ايام الدنيا فقالت وما هذا
 عند ما رأيت من كرامة الله لا ولياته فقلت لها ما فعلت عبدة بنت كلاب
 فقالت هيهات هيهات سبقتنا والله الى الدرجات العلى قالت قلت وبم وقد
 كنت عند الناس اعبد منها فقالت انهم لم تكن نبالي على اي حال اصبحت
 من الدنيا وامست فقلت فما فعل ابوهالك تعني صيغا فقالت يزوره راحة تبارك
 وتعالى متى شاء قالت قلت فما فعل بشر بن منصور قالت بخ نوح اعطى والله
 فوق ما كان يأمل قالت قلت مررت ببني بامر اتقرب به الى الله تعالى قالت عليك
 بكثرة ذكر الله فيوشك ان تغتبطي بذلك في قبرك ❦ ولما مات ❦ عبدالعزیز
 ابن سليمان العابد راى بعض اصحابه وعليه ثياب خضرو على رأسه
 كليل من لوز لوه فقال كيف كنت بعدنا وكيف وجدت طعم الموت وكيف
 رأيت الامر هناك قال اما الموت فلا تسأل عن شدة كربته وغمه الا
 ان رحمة الله وارت عنا كل عيب وماتلقانا الا بفضله ❦ وقال ❦ صالح بن
 بشر لما مات، عطاء السلمي رأته في منامي فقلت يا ابا محمد الست في زمرة
 الموتى قال بلى قلت فماذا صرت اليه بعد الموت قال صرت والله الى خير
 كثير وربه غفور شكور قال قلت اما والله لقد كنت طويل الحزن

في دار الدنيا فبسم وقال والله لقد أعقبتني ذلك راحة طويلة وفرحاً دائماً
فقلت ففني أي الدرجات أنت قال مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴿ولمات﴾
عاصم الجعدي رأى رآه بعض أهله في المنام فقال اليس قدمت قال بلى
قال فإين أنت قال أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا وقر من أصحابي
نجتمع كل ليلة جمعة وصيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني فتلقى أخباركم
قال قلت أجسادكم أم أرواحكم قال هيئات بليت الأجساد وإنما تتلاقى
الأرواح ﴿وروي﴾ الفضيل بن عياض (١) بعد موته فقال لم أرا بعد خيراً
من ربه وكان مرة ﴿الهداني﴾ قد سجد حتى اكل التراب جبهته فلما مات رآه
رجل من أهله في منامه وكان موضع سجوده كهيئة الكوكب الذي
فقال ما هذا إلا أثر الذي أرى بوجهك قال كسي موضع السجود باكل
التراب له نوراً قال قلت فبما نزلت في الآخرة قال خير نزل دار لا يتقل
عنها أهلها ولا يموتون ﴿وقال أبو يعقوب﴾ القاري رأيت في منامي رجلاً
آدم الطوال والناس يتبعونه قلت من هذا قالوا أويس القرني قابعته
فقلت أوصني يرحمك الله فكلمني وجهي فقلت مسترشد فارشدني
رحمك الله فاقبل علي فقال ابتغ رحمة الله عند محبته واحذر نقمته
عند معصيته ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك ثم ولى
وتركني ﴿وقال ابن السكك﴾ رأيت مسيراً في النوم فقلت أي الأعمال
وجدت أفضل قال مجالس الذكر ﴿وقال الأجلح﴾ رأيت شاة بن كليل

روى بعض أهل تميم الجعدي بن عبد الله الهادي
قصة روى امرأة الجعدي رحمته
قصة روى أويس القرني بعد وفاته رحمه الله

في اليوم فقلت اي الاعمال وجدت افضل قال قيام الليل وقال ابو بكر
ابن ابي مريم رأيت وفاء بن بشر بعد موته فقلت ما فعلت يا وفاء قال ثبوت بعد
كل جهد قلت فاي الاعمال وجدتوها افضل قال البكاء من خشية الله
عز وجل وقال الايث بن سعد عن موسى بن وردان انه رأى عبد الله بن
ابي حبيب بعد موته فقال عرضت علي حسناتي وسيئاتي فرأيت في
حسناتي حبات برمان النقطتين فاكأهن ورأيت في سيئاتي خيطي حرير
كأني قلنسوتي وقال سيد بن داود حدثني ابن اخي جويرة بن اسماء
قال كنا بعبادان فقدم علينا شاب من اهل الكوفة متعب فمات به في يوم
شديد الحر فقلت نردثم ناخذ في جهازه فممت فرأيت كافي في المقابر فاذا
نقة جوهر تتلأ لأحسناوا الانتظار اليها اذا نزلت فاشرفت منها جارية
مارأيت مثل حسنها فاقبلت علي فقالت بالله لا نجسه عنا إلى الظاهر قال
فانتهيت فزينا واخذت في جهازه وحفرت له قبر في الموضع الذي رأيت فيه
القبة فدفنته فيه وقال عبد الملك بن جندب الاثني رأيت عامر بن عبد
قيس في اليوم فقلت اي الاعمال وجدت افضل قال ما يريد به وجه الله
عز وجل وقال يزيد بن هارون رأيت ابا العلاء ايوب بن مسكين
في المنام فمات ما فعل بك ربك قال غفر لي قلت بماذا قال بالصوم والصلاة
قلت اراأت منصور بن زاذان قال هيات ذاك نرى قصره من بعد
وقال يزيد بن نعمة هاكت جارية في طائمون الجارف فاتيها بوجها
بعد موتها فقال لها يا بنية اخبريني عن الآخرة قالت يا ابت قدمنا على امر عظيم

ذكر عرض الحسنات والسيئات كنهات على اذن وراة

نعلم ولا نعمل ونملون ولا نعلمون والله تسبيحة او تسليمان اور كعة اور كعتان
 في صحيفة عمل احب الي من الدنيا وما فيها وقال كثير بن مرة رأيت
 في منامى كاني دخلت درجة عليه في الجنة فجمعت اطراف بها وانجبت
 منها فاذا انابنساء من نساء المسجد في ناحية منها فذهبت حتى سلمت عليهن
 ثم قلت بما بلغت هذه الدرجة قلن بسجادات وتكبيرات وقال من احب
 مولى عمر بن عبد العزيز عن فاطمة بنت عبد الملك امرأة عمر بن عبد العزيز
 قالت اتبه عمر بن عبد العزيز ليلة فقال لقد رأيت رؤيا معجبة قالت فقلت
 جعلت فداك فاخبرني بها فقال ما كنت لا اخبرك بها حتى اصبح فلما طلع
 الفجر خرج فصلى ثم عاد الى مجلسه قالت فاعتصمت خلوته فقلت اخبرني
 بالرويا التي رأيت قال رأيت كاني رفعت الى ارض خضراء واسعة
 كانها بساط اخضر واذا فيها قصر ابيض كانه القصة واذا خارج قد خرج
 من ذلك القصر فتهتف يا علي صوته يقول اين محمد بن عبد الله بن
 عبد المطلب اين رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) اذا قبل رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم حتى دخل ذلك القصر قال ثم ان آخر خرج من ذلك
 القصر فنادى اين ابوبكر الصديق اين ابن ابي حنيفة اذا قبل ابوبكر
 حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فنادى اين عمر بن الخطاب فاقبل
 عمر حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فنادى اين عثمان بن
 عفان فاقبل حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فنادى اين علي بن ابي
 طالب فاقبل حتى دخل ذلك القصر ثم ان آخر خرج فنادى اين عمر

روى يا عمر بن عبد العزيز رحمه الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع اصحابه الاربعة في المنام

ابن عبد العزيز قال عمر فقممت جني دخلت ذلك القصر قال فدفعت
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والقوم حوله قلت بيني وبين نفسي
ابن اجلس فجلست الى جنب ابي عمر بن الخطاب فنظرت فاذا ابوبكر
عن يمين النبي صلى الله عليه وآله وسلم واذا عمر عن يساره فتأملت
فذا بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين ابي بكر
رجل فقلت من هذا الرجل الذي بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وبين ابي بكر فقال هذا عيسى ابن مريم فسمعت هاتفا يهتف ويني
وييه سترنور يا عمر بن عبد العزيز تمسك بما انت عليه واثبت على ما انت
عليه ثم كانه اذن لي في الخروج فقممت فخرجت من ذلك القصر فالتفت
خلفي فاذا انا بعثمان بن عفان وهو خارج من ذلك القصر يقول الحمد لله
ابدي نصرتي واذا علي بن ابي طالب في اثره خارج من ذلك القصر
وهو يقول الحمد لله الذي غفر لي ❦ وقال ❦ سعيد بن ابي عروبة عن عمر
ابن عبد العزيز رايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابوبكر وعمر جالسا
عده فسلمت وجلست فينا انا جالس اذا نى بلي ومعاوية فاد خلايتنا
واجيف عليها الباب وانا انظر فما كان باسرع من ان خرج علي وهو يقول قضى
لي ورب الكعبة وما كان باسرع من ان خرج معاوية علي اثره وهو يقول غفر لي
و رب الكعبة ❦ وقال ❦ حماد بن ابي هاشم جاء رجل الى عمر بن عبد العزيز
فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام وابوبكر عن يمينه وعمر
عن شماله واقبل رجلان يختصمان وانت بين يديه جالس فقال لك يا عمر اذا

رواية معاذ بن جبل رضي الله عنه وكان عليه من النعم

عملت فاعمل بعمل هذين لابي بكر وعمر فاستحلفه عمر بالله ارايت هذه الرواية
خلف فكي عمر ✽ وقال ✽ عبد الرحمن بن غنم ارايت معاذ بن جبل بعد
وفاته ثلاث نمل فرس ابلق وخلقه رجال يض عليهم ثياب خصر على خيل
باق وهو قدامهم وهو يقول يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من
المكرمين ثم التفت عن يمينه وشماله اتول يا ابن رواحة يا ابن مظعون الحمد لله
الذي صدقنا وعده واورثنا الارض تنبأ من الجنة حيث نشاء فقم اجر
العاملين ثم صاحني وسلم علي ✽ وقال ✽ قبيصة بن عقبة ارايت سفينات
اثوري في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك فقال

نظرت الى ربي عيانا فقال لي • هنيئا رضاى عنك يا ابن سعيد
فقد كنت قواما اذا الليل قد دجى • بعبرة محزون وقلب عميد
فدو لك فاختر اي قصر تريد • وزرني فاني منك غير بعيد
✽ وقال سفيان ✽ بن عيينة ارايت سفينان اثوري بعد موته يطيران في الجنة من
نخلة الى شجرة ومن شجرة الى نخلة وهو يقول مثل هذا فليعمل العاملون ف قيل له
ما ادخلت الجنة قال بالورع بالورع قيل له فما فعل علي بن عاصم قال ما نراه
الا مثل الكوكب ✽ وكان ✽ شعبة بن الحجاج ومسر بن كدام حافظين
وكانا جالسين قال ابو احمد البريدي فرايتها بعد موتها فقلت ابا سظام
ما فعل الله بك فقال وقل لك ان لحفظ ما قول •

حباني الى في الجنات بقية • لها الف باب من الجن و جوهرها
وقال لي الرحمن ياتمة الذي • تبخر في جمع العلوم فاكثرا

تتعم بقرني اتني عنك ذورضا • وعن عبي القوام في الليل مسعرا
 كفا مسعرا عزا بان سيزورني • واكشف عن وجهي الكريم لينظرا
 وهذا قتالي بالذ بين تسكوا • ولم يالفوا في سالف الدهر منكرا
 وقال احمد بن محمد اللبدي رأيت احمد بن حنبل في النوم فقلت يا ابا
 عبد الله ما فعل الله بك قال غفر لي ثم قال يا احمد ضربت في ستين سوطا قلت نعم
 يارب قال هذا وجهي قد ابحتك فانظرا اليه • وقال ابو بكر احمد بن محمد بن
 الحجاج حدثني رجل من اهل طرسوس قال دعوت الله عز وجل ان يريني
 اهل القبور حتى اسألهم عن احمد بن حنبل ما فعل الله به فرايت بعد عشرين
 في المنام كان اهل القبور قد قاموا على قبورهم فبادروني بالكلام فقالوا يا هذا
 كم تدعوا الله عز وجل ان يريك ايانا تسألنا عن رجل لم يزل منذ فارقم تحليه
 الملائكة تحت شجرة طوبى • قال ابو محمد عبد الحق • هذا الكلام من
 اهل القبور انما هو اخبار عن علو درجة احمد بن حنبل وارتفاع مكانه وعظم
 منزلته فلم يقدروا ان يعبروا عن صفة حاله وعن ما هو فيه الا بهذا او ما هو في
 معناه • وقال ابو جعفر • السقاء صاحب بشر بن الحارث رأيت بشرا الخافي
 ومروفا الصكر خي وهما جاثيان فقلت من اين فقالا من جنة الفردوس
 زرنا كليم الله موسى • وقال عاصم الجزري رأيت في النوم كافي لقيت
 بشر بن الحارث فقلت من اين يا ابانصر قال من عليين قلت فما فعل احمد بن
 حنبل قال تركته الصاعبة مع عبدة الوهاب الوراق بين يدي الله عز وجل
 يا كلان و بشر بان قلت له فانت قال علم قلته رغبتي في الطعام فاباحني

ذكر منزلة الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى في الآخرة

النظر اليه * وقال * ابو جعفر السقاء رأيت بشري في الحارث في النوم بعد موته (١) فقلت ابا نصر ما فعل الله بك قال الطفتي ورحمني وقال لي يا بشر لو سمعت لي في الدنيا على الجمر ما ديت شكر ما حشوت قلوب عبادي منك وابع لي نصف الجنة فاسرح فيها حيث شئت ووعدني ان يغفر لمن تبع جنازتي فقلت ما فعل ابو نصر التمار فقال ذاك فوق الناس يصبره على بلائه وفقره * قال * عبد الحق لعله اراد بقوله نصف الجنة نصف نعيمها لان نعيمها نصفان نصف روحاني ونصف جسماني فيتنعمون اولاً بالروحاني فاذا ردت الارواح الى الاجساد اضيف لهم النعيم الجسماني الى الروحاني وقال غيره نعيم الجنة مرتب على العلم والعمل وحظ بشر من العمل كان اوفى من حظه في العلم والله اعلم * وقال * بعض الصالحين رأيت ابا بكر الشبلي في المنام وكأنه قاعد في مجلس الرصافة بالموضع الذي كان يقعد فيه واذا به قد اقبل وعليه ثياب حسان فقامت اليه وسلمت عليه وجلس بين يديه فقلت له من اقرب اصحابك اليك قال المهجهم يذكرك الله واقومهم بحق الله واسرهم مبادرة في مرضاة الله * وقال * ابو عبد الرحمن الساحلي رأيت ميسرة بن سليم في المنام بعد موته فقلت له طالت غيبتك فقال السفر طويل فقلت له فما الذي قدمت عليه فقال رخص لي لانا كنا نقتي بالرخص فقلت فماذا مرني به قال اتباع الآثار وصحبة الاخيار بنجيان من النار وقربان من الجبار * وقال * ابو جعفر القميري رأيت عيسى بن زاذان بعد موته فقلت ما فعل الله بك فانشأ يقول

رواية بشر الحافي رحمه الله تعالى بعد موته
الاخبار بنجيان من النار وقربان من الجبار
اتباع الآثار وصحبة

لورأيت الحسان في الخلد حولي • واكاريب معها للشراب
 يترنن بالكتاب جيجا • يتشيب مسبلات الثياب
 وقال بعض اصحاب ابن جريج رأيت كافي جئت الي هذه المقبرة التي
 بمكة فرأيت على عامتها سرادقا ورأيت منها قبرا عليه سرادق وقسطاط
 وسدرة فجئت حتى دخلت فسلمت عليه فاذا مسام بن خالد الزنجي
 فسلمت عليه وقلت يا ابا خالد ما بال هذه القبور عليها سرادق وقبرك
 عليه سرادق وقسطاط وفيه سدرة فقال اني كنت كثير الصيام
 فقلت فابن قبرا بن جريج واين محله فقد كنت اجالسه وانا
 احب ان اسلم عليه فقال هكذا يده هيات واد ارا صبعه السبابة
 واين قبرا بن جريج رفعت صحيفته في عليين ورأى حماد
 ابن مسلمة في النوم بعض اصحابه فقال له ما فعل الله بك فقال قال
 لي طال يا كددت نفسك في الدنيا قال يوم اطبل راحتك وراحة
 المتعين • وهذا يا ب طويل جدا فان لم تسع نفسك بتصدقته
 او قلت هذه منامات وهي غير معصومة فتأمل من رأى صاحبه او قريبا
 او غيره فاخبره بامر لا يعلم الا صاحب الرؤيا او اخبره بما له دفته
 او حذره من امر يقع او بشره بامر يوجد فوقع كما قال او اخبره بانه
 يموت هو او بعض اهل الى كذا وكذا فيقع كذا خبرا واخبره بمخصب
 او حبيب او عيب او نازلة او مرض او بغرض له فوقع كما
 اخبره والواقع من ذلك لا يحصىه الا الله والناس مشتركون فيه

الدلائل العقلية على ملاقات الارواح

وقد رأينا نحن وغيرنا من ذلك عجائب ❀ وبطل من قال ان هذه كلها
علوم وعقائد في النفس تظهر لصاحبها عند انقطاع نفسه عن الشهوات
البدنية بالنوم ❀ وهذا عين الباطل والمحال فان النفس لم يكن فيها قسط
معرفة هذه الامور التي يخبر بها الميت ولا خبرت بيا لها ولا عند ما علامة
عليها ولا اشارة بوجه ما ونحن لا نذكر ان الامر قد يقع كذلك ❀ وان من
الرويا ما يكون من حديث النفس وصورة الاعتقاد بل كثير من مرآي
الناس انما هي من مجرد صور اعتقاد هم المطابق وغير المطابق ❀ فان الرويا
على ثلاثة انواع ❀ رويا من الله ورويا من الشيطان ورويا من حديث
النفس ❀ والرويا الصحيحة اقسام ❀ منها الهام يلقيه الله سبحانه في قلب العبد
وهو كلام يكلم به الرب عبده في المنام كما قال عبادة بن الصامت وغيره
ومنها مثل يضربه له ملك الرويا المور كل بها ❀ ومنها التقاء روح النائم
بارواح الموتى من اهل واقارب واصحابه وغيرهم كما ذكرناه ❀ ومنها
عروج روحه الى الله سبحانه وخطا بها ❀ ومنها دخول روحه الى
الجنة ومشاهدتها وغير ذلك ❀ فالتقاء ارواح الاحياء والموتى ❀ نوع
من انواع الرويا الصحيحة التي هي عند الناس من جنس المحسوسات
وهذا موضع اضطرب فيه الناس (فمن قائل) ان العلوم كلها كامنة
في النفس وانما اشتغالها بعالم الحس يحجب عنها ما لم تعترف باذات
النوم رأت منها بحسب استعدادها ولمه كان تجردها يالموت اكمل
كانت علومها ومعارفها اكمل وهذا فيه حق وباطل فلا يرد كله

❀ الرويا على ثلاثة انواع منها الرويا من الله ومنها من الشيطان ومنها من النفس ❀

ولا يقبل كله فان تجرد النفس بطلها على علوم ومعارف لا تحصل
بدون التجرد لكن لو تجردت كل التجرد لم تطلع على علم الله الذي
بعث به رسوله وعلى تفاصيل ما خبر به عن الرسل الماضية والامم
الحالية وتفاصيل المعاد واشراط الساعة وتفاصيل الامر والنهي
والاسماء والصفات والافعال وغير ذلك مما لا يعلم الا بالوحي
ولكن تجرد النفس عوت لها على معرفة ذلك وتلقه من معدنه
اسهل واقرب واكثر مما يحصل للنفس المنغمسة في الشواغل البدنية
(ومن قائل) ان هذه المراتى علوم علمها الله في النفس ابتداء بلا سبب
وهذا قول مكري الاسباب والحكم والقوى وهو قول مخالف للشرع
والعقل والفطرة (ومن قائل) ان الرؤيا امثال مضروبة يضربها الله للعبد
بحسب استعداد الفقه على يد ملك الروى فمرة يكون مثلاً مضروباً
ومرة يكون نفس ما رآه الرائي فيطابق الواقع مطابقة العلم لمعلومه
وهذا اقرب من القولين قبله ولكن الرءى باليست مقصورة عليه بل لها
اسباب اخرى تقدم من ملاقات الارواح واخبار بعضها بعضاً ومن القاء
الملك الذى في القلب والروح ومن روية الروح للاشياء مكافئة
بلا واسطة ❀ وقد ذكر ❀ ابو عبد الله بن مندة الحافظي (كتاب النفس
والروح) من حديث محمد بن حميد ثعالب عن حميد بن مغراء الدوسي
ثنا لاهر بن عبد الله الازدي عن محمد بن عجلان عن سالم بن عبد الله
عن ابيه قال لقي عمر بن الخطاب علي بن ابي طالب فقال له يا ابا الحسن

❀ الامثلة الثلاثة العجيبة عن كرم الله وجهه مع جوارياتها ❀

ربما شهدت وغبنا وشهدنا وغبنا ثلاث اسالك عنهن فهل عندك
منهن علم فقال علي بن ابي طالب وما هن فقال الرجل يحب الرجل
ولم ير منه خيرا والرجل يبغض الرجل ولم ير منه شرا فقال علي نعم
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الارواح جنود مجنونة
تلتقي في الهواء فتشام فتمتارف منها تتلف وماتنا كرمها اخلف فقال
عمر واحدة قال عمرو الرجل يحدث الحديث اذ نسيه فينا هو وما
نسيه اذ ذكره فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول
ما في القلوب قلب الا وله سحابة كسحابة القمر بينا القمر مضى اذ تجلته
سحابة فاظالم اذ تجلت فاضاء وبيننا القلب يتحدث اذ تجلته سحابة فنسى
اذ تجلت عنه فيذكر قال عمر اثنان قال والرجل يرى الرؤيا فمنها
ما يصدق ومنها ما يكذب فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم يقول ما من عبد بنام يتولى نوما الا عرج بوجه الى العرش
فالذي لا يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ
دون العرش فهي التي تكذب فقال عمر ثلاث كنت في طلبهن
فالحمد لله الذي اصبتهن قبل الموت ❦ وقال ❦ بقية بن الوليد حدثنا صفوان
ابن عمرو عن سليم بن عامر الحضرمي قال قال عمر بن الخطاب
عجبت لرؤيا الرجل يرى الشيء لم يخطر له على بال فيكون كما خذ
يد ويرى الشيء فلا يكون شيئا فقال علي بن ابي طالب يا امير المؤمنين
يقول الله عز وجل الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في

نامها فيمك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى .
 قال والارواح يعرج بها في منامها فمأرات وهي في السماء فهو الحق
 فاذا ردت الى اجسادها تلتقيها الشياطين في الهواء فكذبها فمأرات
 من ذلك فهو الباطل . قال فجعل عمر يعجب من قول علي . قال ابن مندة
 هذا خبر مشهور عن صفوان بن عمرو وعمر . وروي عن ابي الدرداء
 وذكر في الخبر اني من حديث علي بن ابي طلحة ان عبدا لله بن عباس
 قال لعمر بن الخطاب يا امير المؤمنين اشياء اسألك عنها قال سل عما
 شئت . قال يا امير المؤمنين مم يذكرك الرجل ومم ينسى . ومم تصدق
 الروي . ياومم تكذب فقال له عمر ان علي القلب طخاوة كطخاوة القمر فاذا
 تقشفت القلب نس ابن آدم فاذا انجلت ذكر ما كان نسي . وامام تصدق
 الروي . ياومم تكذب فان الله عز وجل يقول انه يتوفى الاتقس حين موتها
 والتي لم ينت في منامها . فمن دخل منها في ملكوت السماء فهي التي تصدق
 وما كان منها دون ملكوت السماء فهي التي تكذب . وروى ابن لهيعة عن
 عثمان بن نعيم الرعيني عن ابي عثمان الاصمعي عن ابي الدرداء قال اذا نام
 الانسان عرج بروحه حتى يوتى بها العرش فان كان طاهرا اذن لها
 بالسجود وان كان جنبا لم يؤذن لها بالسجود . وروى جعفر بن عون عن
 ابراهيم النخعي عن ابي الاحوص عن عبد الله بن مسعود انه قال ان
 الارواح جنود مجندة تلاقى فيسام كاتشام الخيل فماتت ارف منها اختلف
 وماتت اكر منها اختلف . ولم يزل الناس قديما وحديثا يعرف هذا وتشاهد

يعرج بروحه الى العرش ويؤذن لها بالسجود ان كان طاهرا

قال جميل بن معمر العذري ✽

اظل نهاري مستهما وتلتقي ✽ مع الليل روي في المنام وروحها
✽ فان قيل ✽ فالنائم يرى غيره من الاحياء يحدثه ويخاطبه وربما كان
بينهما مسافة بعيدة ويكون المرئ يقظان وروحه لم تفارق جسده فكيف
التقت روحاها ✽ قيل ✽ هذا اما ان يكون مثلامضرو باضر به ملك
الرويا للنائم او يكون حديث نفس من الرائي تجرد له في منامه
كما قال حبيب بن اوس ✽

سقى الطيفك من زوراك به ✽ حديث نفسك عنه وهو مستغول
وقد تناسب الروح حان وتشتد علاقة احداها بالآخرى فيشعر كل
منها ببعض ما يحدث لصاحبه وان لم يشعر بما يحدث لغيره لشدة العلاقة
بينهما وقد شاهد الناس من ذلك عجائب والمقصود ان ارواح الاحياء
تتلاقى في النوم كما تتلاقى ارواح الاحياء والاموات ✽ قال ✽ بعض السلف
ان الارواح تتلاقى في الهواء فتتعارف او تتدكر فيأتيها ملائكة الرويا بما هو
لا فيها من خيرا او شرا قال وقد وكل الله بالرويا الصادقة ملكا علمه
والحمد معرفة كل نفس بعينها واسمها ومنقلبها في دنياها وطبعها
ومعارفها لا يتشبه عابه منها شيء ولا يغلط فيها فتأته نسخة من علم غيب الله
من ام الكتاب بما هو مصيب لهذا الانسان من خير وشر في دينه ودنياه
ويضرب له فيها الامثال والاشكال على قدر عادته فتارة يبشيره
بخير قدمه او يقدمه وينذره من معصية ارتكبها او هم بها ويحذره من مكروه

✽
بجز
روى
في
الشيخ روح
اليقظان ✽

انعمت اسبابه ليعارض تلك الاسباب باسباب تدفعها وتغير ذلك
من الحكم والمصالح التي جعلها الله في الروايات منه ورحمة واحسانا
وتدكيرا وتعريفا وجعل احد طرق ذلك تلاقى الارواح وتذكرها
وتعارفها وكم ممن كانت توبته وصلاحه وزهده واقباله على الآخرة عن
منام راهاوروي له وكم ممن استغنى واصاب كنز اود فينا عن منام وفي
❖ كتاب المجالسة ❖ لابي بكر احمد بن مروان المالكي عن ابن قتيبة عن ابي
حاتم عن الاصمعي عن المعتمر بن سليمان عن من حدثه قال خجنا مرة في سفر
وكنائلا ثمة نفر فنام احدا فرائنا مثل المصباح خرج من انقه فدخل
غارا قريبا منه ثم رجع فدخل انقه فاستيقظ يمسح وجهه وقال رأيت
عجبا رأيت في هذا الغار كذا وكذا فدخلناه فوجدنا فيه بقية من كنز كان
وهذا عبد المطلب دل في النوم على زمزم واصاب الكنز الذي كان هناك
وهذا عيسى بن وهب اتى في منامه فقبل له قم الى موضع كذا وكذا من
البيت فاحفر متجدد مال ايك وكان ابوه قد دفن مالا ومات ولم يوص
به فقام عمير من نومه فاحفر حيث امره فاصاب عشرة آلاف درهم
وتبرا كثيرا ففقد دينه وحسن حاله وحال اهل بيته وكان ذلك
عقيب اسلامه فقالت له الصغرى من بناته يا ابت ربنا هذا الذي حباننا
بدينه خير من هبل والعزى ولولاه كد لك ما ورثك هذا المال وانما
عبدته اياما قلائل قال علي بن ابي طالب القيرواني العايري واحديث عمير
هذا واستخرج المالك بالمنام باعجب مما كان عندنا وشاهدناه في عصرنا

بمد يتنامن ابي محمد عبد الله البغاشي «وكان رجلا صالحا مشهورا بروية
الاموات وسوالهم عن الغائبات ونقله ذلك الى اهلهم وقراباتهم
حتى اشتهر بذلك وكثر منه فكان المروء يا تبه فيشكوا اليه ان حبيبه
قد مات من غير وصية وله مال لا يهتدى مكانه فيعده خيرا ويدعو
الله تعالى في ليته فيتراى له الميت الموصوف فيسأله عن الامر فيخبره به
* فمن نوادره * ان امرأة عجوزا من الصالحات توفيت ولها امرأة عند هاسبعة
دنانير وديعة فجاءت اليه صاحبة الوديعة وشكت اليه ما نزل بها واخبرته
باسمها واسم المينة صاحبها ثم عادت اليه من الغد فقال لها تقول لك
فلانة عدى من سقف بيتي سبع خشبات تجدى الدنانير في السابعة
في خرقة صوف ففعلت ذلك فوجدتها كما وصف لها * قال * واخبرني
رجل لا اظن به كذبا قال استاجرني امرأة من اهل
الدنيا على هدم دار لها وبنائها بمال معلوم فلما اخذت في الهدم
لزمت الفعلة هي ومن معها فقلت مالك قالت واثق بمالي الى هدم
هذه الدار من حاجة لكن ابي مات وكان ذايسار كثير فلم نجد له
كثير شي ففعلت ان ماله مدفون فعمدت الى هدم الدار لعلي اجد شيئا فقال
لها بعض من حضرنا لقد فانك ما هو اهو ن عليك من هذا قالت وما هو
قال فلان تمضين اليه وتساألينه ان يبيت (١) قصتك الليلة فلعله يرى
اباك فيد لك على مكان ماله بلا تعب ولا كلفة فذهبت اليه ثم عادت اليها
فزعمت انه كتب اسمها واسم ابيها عنده فلما كان من الغد بكرت الى العمل

رواد ران روي يا ابي محمد البغاشي

✽ المسئلة الرابعة ان الروح هل تموت ام الموت للبدن وحده ✽
جلوس العزيت على المال ✽

وجاءت المرأة من عند الرجل فقالت ان الرجل قال لي رأيت اباك
وهو يقول المال في الحنية (١) قال فجعلنا نحفر تحت الحنية وفي جوارها حتى
لأح لي شق + واذا المال فيه قال فاخذنا في التعجب والمرأة تستخف
بما وجدت وتقول مال ابي كان اكثر من هذا ولكني اعود اليه فمضت
فاعلمته ثم سأله المعاودة فلما كان من الغد انت وقالت انه قال لها ان
اباك يقول لك احفري تحت الجاية المربعة التي في مخزن الزيت قال
ففتحت المخزن فاذا بجاية مربعة في الركن فازلناها وحفرنا تحتها فوجدنا
كوزا كبيرا فاخذته ثم دام بها الطمع في المعاودة ففعلت فرجعت من
عنده وعليها الكآبة فقالت زعم انه رآه وهو يقول له قد اخذت
ما قد رلها وامامنا بقي فقد جلس عليه عفريت من الجن يجرسه الى من
قد رله والحكايات في هذا الباب كثيرة جدا وامامنا حصل له الشفاء
باستعمال دواء رأى من وصفه له في منامه فكثير جدا ✽ وقد حدثني ✽
غير واحد من كان غير مائل الى شيخ الاسلام ابن تيمية انه رآه بعد موته
وسأله عن شيء كان يشكل عليه من مسائل الفرائض وغيرها فاجابه
بالصواب وبالجملة فهذا امر لا ينكره الامن هو اجهل الناس بالارواح
واحكامها وشانها وبالله التوفيق ✽

✽ فصل ✽ ✽ ✽ ✽ واما المسئلة الرابعة وهي ان الروح هل تموت
ام الموت للبدن وحده ✽

فقد اختلف الناس في هذا فقالت طائفة تموت الروح وتذوق الموت لانها

نفس وكل نفس ذائقة الموت قالوا قد دلت الادلة على انه لا يبقى الا الله وحده قال تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقال تعالى كل شيء هالك الا وجهه قالوا اذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية اولى بالموت قالوا وقد قال تعالى عن اهل النار انهم قالوا ربنا امتنا اثنتين واحيتنا اثنتين قالوا تمة الاولى هذه المشهوده وهي للبدن والاخرى للروح وقال آخرون لا تموت الارواح فانها خلقت للبقاء وانما تموت الابدان قالوا وقد دلت على هذا الاحاديث الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد المفارقة الى ان يرجعها الله في اجسادها ولو ماتت الارواح لا تقطع عنها النعيم والعذاب وقد قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم هذا مع القطع بان ارواحهم قد فارقت اجسادهم وقد ذقت الموت والصواب ان يقال موت النفوس هو مفارقتها لاجسادها وخرق جها منها فان اريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان اريد انها تعدم وتصحل وتصير عدما محضاً فهي لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلقها في نعيم او في عذاب كما سيأتي ان شاء الله تعالى بعد هذا وكما صرح به النص انها كذلك حتى يردها الله في جسد ها وقد نظم احمد بن الحسين الكندي هذا الاختلاف في قوله *

موت النفوس

تتازع الناس حتى لا اتفاق لهم • الاعلى شجب والخلف في الشجب
 فقبل تخلص نفس المرء سائلة • وقبل تشرك جسم المرء في العطب
 • فان قيل • فمعد النفخ في الصور هل تبقى الارواح بحية كما هي او تموت
 ثم تحيي • قيل • قد قال تعالى وتنفخ في الصور فصعق من في السموات
 ومن في الارض الا من شاء الله • فقد استثنى الله سبحانه بعض من في
 السموات ومن في الارض من هذا الصعق فليلهم الشهاده هذا
 قول ابي هريرة وابن عباس وسعيد بن جبيرة وقيل هم جبرئيل
 وميكائيل واسرافيل وملك الموت وهذا قول مقاتل وغيره • وقيل
 هم الذين في الجنة من الحور العين وغيرهم ومن في النار من اهل العذاب
 وحزنتها قاله ابو اسحق بن شافلا من اصحابنا • وقد نص الامام احمد
 على ان الحور العين والولدان لا يمتن عند النفخ في الصور وقد اخبر
 سبحانه ان اهل الجنة لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وهذا
 نص على انهم لا يموتون غير تلك الموتة الاولى فلو ما توامرة ثانية
 لكانت موتتان • واما قول اهل النار ربنا امتنا اثنتين واصيبتنا اثنتين
 فتفسير هذه الآية التي في البقرة وهي قوله تعالى كيف تكفرون بالله
 وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم • فكانوا امواتا وهم نطف في
 اصلا بآبائهم وفي ارحام امهاتهم ثم احياهم بعد ذلك ثم اماتهم
 ثم يحييهم يوم النشور وليس في ذلك امة تاروا احهم قبل يوم القيامة
 والا كانت ثلاث موثات وصعق الارواح عند النفخ في الصور لا يلزم

ذكر نفخ الصور والصعق ومن هو مستثنى عنه ❀

منه موتها . ففي الحديث ان الصبح ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون
اول من يفيق فاذا موسى اخذ بقائمة العرش فلا ادرى افاق قبلي ام
جوزي بصعقة يوم الطوره فهذا صعق في موقف القيامة اذا جاء الله
لفصل القضاء و اشرفت الارض بنوره فحينئذ تصعق الخلائق كلهم
قال تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون • ولو كان
هذا الصعق موتا لكانت موته اخرى وقد تنبه لهذا جماعة من الفضلاء
فقال ابو عبد الله القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذه صعقة
غشى تكون يوم القيامة لا صعقة الموت الحادثة عن نفخ الصور . قال
وقد قال شيخنا احمد بن عمرو ظاهر حديث النبي صلى الله عليه
والآله وسلم يدل على ان هذه الصعقة انما هي بعد النفخة الثانية نفخة
البعث ونص القرآن يقتضي ان ذلك الاستثناء انما هو بعد نفخة
الصعق ولما كان هذا قال بعض العلماء يحتمل ان يكون موسى ممن لم يبعث من
الانبياء وهذا باطل ❖ وقال ❖ القاضي عياض يحتمل ان يكون المراد بهذه
صعقة فزع بعد النشور حين تنشق السموات والارض قال فمستقل
الاحاديث والآثار . ورد عليه ابو العباس القرطبي فقال يرد هذا
قوله في الحديث الصبح انه حين يخرج من قبره يلقى موسى اخذاً بقائمة
العرش . قال وهذا انما هو عند نفخة الفزع . قال ابو عبد الله وقال شيخنا
احمد بن عمرو الذي يزج هذا الاشكال ان شاء الله ان الموت ليس
بعدم محض وانما هو انتقال من حال الى حال . ويدل على ذلك ان

❖ بيان حديث الناس يصعقون يوم القيامة فكون اول من يفيق ❖

الشهداء بعد قتلهم وموتهم احياء عند ربهم يرزقون فرحين
مستبشرين وهذه حق الاحياء في الدنيا واذا كان هذا في الشهداء
كان الانبياء بذلك احق واولى مع انه قد صبح عن النبي صلى الله عليه
والآله وسلام ان الارض لا تأكل اجساد الانبياء وانه صلى الله عليه وآله وسلم
اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس وفي السماء وخصوصا
بموسى وقد اخبر بانه مامن مسلم يسلم عليه الاراد الله عليه روحه حتى
يرد عليه السلام الى غير ذلك مما يحصل من جملة القطع بان موت
الانبياء انما هو راجع الى ان غيبروا عن ابجث لا ندرتهم وان كانوا
موجودين احياء وذلك كالحال في الملائكة فانهم احياء موجودون
ولا نراهم واذا تقرر انهم احياء فاذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق
كل من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فاما صعق غير الانبياء
فموت واما صعق الانبياء فلا ظهرا نه غشبة فاذا نفخ في الصور نفخة
البعث فمن مات حيا ومن غشى عليه افاق ولذا قال صلى الله عليه وآله
وسلم في الحديث المتفق على صحته فاكون اول من يبق فنبينا اول من
يخرج من قبره قبل جميع الناس الا موسى فانه حصل فيه ترد دهل
بعث قبله من نشيته او بقي على الحالة التي كان عليها قبل نفخة الصعق
مفقا لانه حوسب بصوته يوم الطور وهذه فضيلة عظيمة لموسى
ولا يلزم من فضيلة واحد افضليته على نبينا طلة الان الشئ الجزئي
لا يجب امر اكالتهم قال ابو عبد الله انظر طي ان حمل الحديث

بموت في معنى الموت ما هو

لي صعقة الخلق يوم القيامة فلا اشكال وان حمل على صعقة الموت
عند النفخ في الصور فيكون ذكر يوم القيامة يراد به ٩ واثله فالمعنى
اذ انفخ في الصور نتجة البعث كنت اول من يرفع رأسه فاذا موسى
أخذ بقائمة من قوائم العرش فلادري افاق قبلي ام جوزى بصعقة
الطور قلت وحمل الحديث على هذا لا يصح لانه صلى الله عليه وآله وسلم
تردد هل افاق موسى قبله ام لم يصعق بل جوزى بصعقة الطور فالله
لاادري اصعق ام لم يصعق • وقد قال في الحديث فاكون اول من يفيق
وهذا يدل على انه صلى الله عليه وآله وسلم يصعق فيمن يصعق وان التردد حصل
في موسى هل صعق و افاق قبله من صعقته ام لم يصعق ولو كان المراد به
الصعقة الاولى وهي صعقة الموت كان صلى الله عليه وآله وسلم قد جزم بموته
وتردد هل مات موسى ام لم يميت وهذا باطل لوجوه كثيرة فعلم
انها صعقة فزع لا صعقة موت وحينئذ فلا تدل الآية على ان
الارواح كلها تموت عند النفخة الاولى نعم تدل على ان موت
الخالق عند النفخة الاولى وكل من لم يذق الموت قبلها فانه يذوقه
حينئذ وامان ذاق الموت او من لم يكتب عليه الموت فلا تدل الآية
على انه يموت مودة ثانية والله اعلم • فان قيل • فكيف يصنعون بقوله
في الحديث ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من تشق عنه
الارض فا جد موسى باطش بقائمة العرش • قيل • لا ريب ان هذا اللفظ
قد ورد هكذا ومنه نشأ الاشكال ولكنه دخل فيه على الراوى حديث

في حديث فريكب بين البغليين فجاء هذا والحديثان هكذا احدهما ان
الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق هو الثاني هكذا انا اول
من تشق عنه الارض يوم القيامة في الترمذي وغيره من حديث ابي
سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا سيد ولد آدم
يوم القيامة ولا تخرو بيدي لواء الحمد ولا تخرو ما من نبي يومئذ آدم
فمن سواه الا تحت لوائي وانا اول من تشق عنه الارض ولا فخر قال
الترمذي هذا حديث حسن صحيح قد خل على الراوي هذا الحديث
في الحديث الآخر وكان شيخنا ابو الحجاج الحافظ (١) يقول ذلك فان قيل
فما تصنعون بقوله فلا ادرى افاق قبلي ام كان من استثنى الله عز وجل
والذين استشاهم الله انما هم مستثنون من صعة النفخة لا من صعة يوم
القيامة كما قال الله تعالى وتنفخ في الصور فصعق من في السموات ومن
في الارض الا من شاء الله ولم يقع الاستثناء من صعة الخلائق يوم القيامة
فيل هذا والله اعلم غير محفوظ وهو وهم من بعض الرواة والمحموظ
ماتوا اذ الروايات الصحيحة من قوله فلا ادرى افاق قبلي ام جوزي
بصعة الطور فظن بعض الرواة ان هذه الصعة هي صعة
النفخة وان موسى داخل فبين استثنى منها وهذا لا يلتزم على مساق
الحديث قطعا فان الافاقة حينئذ هي افاقة البعث فكيف يقول لا ادرى

(١) هو جمال الدين المزي محدث الشام مات ١٢ صفر سنة (٦٤٢) —

كذا في تذكرة الحفاظ ١٢

ابعث قبلي ام جوزي بصعقة الطور فتأمله . وهذا بخلاف الصعقة التي
بصعقتها الحلائق يوم القيامة اذ اجاء اذ سبحانه لفصل القضاء بين العباد
وتجلى لهم فانهم يصعدون جميعا واما موسى صلى الله عليه وسلم فان كان
لم يصق منهم فيكون قد حوسب بصعقته يوم تجلى ربه للجبل فجعله
دكا فجعات صعقة هذا التحلي عوضا من صعقة الحلائق لتجلى الرب يوم
القيامة فتأمل هذا المعنى العظيم ولو لم يكن في الجواب الا كشف هذا الحديث
وشأنه لكان حقيقة ان بعض عاينه بالتواجد والله الحمد والمنة وبه التوفيق *
فصل * * * واما المسئلة الخامسة وهي ان الارواح بعد مفارقة
الابدان اذا تجردت باي شيء يتميز بعضها من بعض حتى تتعارف
وتتلاقى وهل تتكلم اذا تجردت بشكل بدنها الذي كانت فيه وتلبس
صورته ام كيف يكون حالها *

فهذه المسئلة لا تكاد نجد من تكلم فيها ولا يظفر فيها من كتب
الاساس بطائل ولا غير طائل ولا سيما على اصول من يقول
بأنها مجردة عن المادة وعلاقتها وليست بداخل العالم ولا خارجه
ولا لها شكل ولا قدر ولا شخص فهذا السؤال على اصولهم مما لا
جواب لهم عنه * وكذلك من يقول هي عرض من اعراض البدن
فتبناها عن غيرها مشروط بقاها يبدنها فلا يتميز لها بعد الموت بل
لا وجود لها على اصولهم بل تعدم وتطل بالجميع لال البدن كما تبطل
سائر صفات الحي ولا يمكن جواب هذه المسئلة الا على اصول اهل

الارواح
كيف يتميز بها
مقارنة الابدان بعضها من بعض
المسئلة الخامسة *

السنة التي تظاهرت عليها أدلة القرآن والسنة والآثار والأخبار والعقل
والقول أنها ذات قائمة بنفسها تصعد وتنزل وتصل وتتصل وتخرج
وتذهب وتجي وتتحرك وتسكن وعلى هذا أكثر من مائة دليل
قد ذكرناها في كتابنا الكبير في معرفة الروح والنفس ❖ وبيننا بطلان
ما خالف هذا القول من وجوه كثيرة وإن من قال غيره لم يعرف
نفسه وقد وصفها الله سبحانه وتعالى بالدخول والخروج والقبض
والإتوفي والرجوع وصعودها إلى السماء وفتح أبوابها لها وغلقها عنها
فقال تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا
أيديهم اخرجوا انفسكم ❖ وقال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي
إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وهذا
يقال لها عند المفارقة للجسد وقال تعالى ونفس وما سواها فاهمها فجبورها
وتقواها ❖ فاخبرانه سوى النفس كما أخبرانه سوى البدن في قوله
الذي خلقك فسواك فعد لك ❖ فهو سبحانه سوى نفس الانسان
كما سوى بدنه بل سوى بدنه كالعقاب لنفسه فتسوية البدن تابع
لتسوية النفس والبدن موضوع لها كالعقاب لما هو موضوع له ومن
هنا يعلم انها تأخذ من بدنها صورة تتميز بها عن غيرها فانها تأثر وتتقل
عن البدن كما يتأثر البدن ويتقل عنها فيكتسب البدن الطيب والخبث
من طيب النفس وخبثها وتكتسب النفس الطيب والخبث من طيب
البدن وخبثه فاشد الأشياء ارتباطا وتناسبا وتفاعلا وتأثرا من أحدهما

❖ الروح ذات قائمة بنفسها على أصول أهل السنة ❖

بلا آخر الروح والبدن ولهذا يقال لها عند المفارقة اخرجي ايها النفس
 الطيبة كانت في الجسد الطيب واخرجي ايها النفس الخبيثة كانت
 في الجسد الخبيث وقال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وان التي
 لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى
 اجل مسمى * فوصفها بالتوفي والامساك والارسال كما وصفها
 بالدخول والخروج والرجوع والتسوية وقد اخبر النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ان بصر الميت يتبع نفسه اذا قبضت * واخبر ان الملك
 يقبضها فتأخذها الملائكة من يده فيوجد لها كاطيب نفحة مسك وجدت
 على وجه الارض او كانت ريح جيفة وجدت على وجه الارض *
 والاعراض لا ريح لها ولا تمسك ولا تؤخذ من يد الى يد واخبر انها
 تصعد الى السماء ويصلي عليها كل ملك لله بين السماء والارض وانها
 تفتح لها ابواب السماء فتصعد من سماء الى سماء حتى ينتهي بها الى السماء
 التي فيها الله عز وجل فتوقف بين يديه ويأمر : بكتابة اسمه في ديوان
 اهل عليين او ديوان اهل سجين ثم ترد الى الارض وان روح الكافر
 تطرح طرعا وانها تدخل مع البدن في قبره للسؤال - وقد اخبر النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم بان نسمة المؤمن وهي روحه طائر يعلق في شجر
 الجنة حتى يرد الله الى جسدها * واخبر ان ارواح الشهداء في
 حواصل طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها * واخبر ان الارواح
 تنعم وتعذب في البرزخ الى يوم القيامة * وقد اخبر سبحانه عن

ارواح قوم فرعون انها تعرض على النار غدوا وعشيا قبل يوم
القيامة وقد اخبر بحاله عن الشهداء بانهم احياء عند ربهم يرزقون
وهذه حياة ارواحهم ورزقها دار والا فالابدان قد تمزقت وقد
فسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الحياة بان ارواحهم
في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث
شاءت ثم تأوي الى تلك القناديل فاطعم اليهم ربهم اطلاقه فقال علي
تشبهون شيئا قالوا اي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا
ففعل بهم ذلك ثلاث مرات فلما رأوا انهم لن يتركوا من ان يسألوا
قالوا نريد ان ترداروا احناني اجسادنا حتى تقتل في سبيلك مرة اخرى
❖ وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم ان ارواح الشهداء في طير خضر تعلق
من ثمار الجنة وتعلق بضم اللام اي تأكل المعلقة به وقال ❖ ابن عباس قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله
ارواحهم في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها
وتأوي الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم
وما كلهم وحسن مقبلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله لنا
لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب فقال الله عز وجل انا
ابلغهم عنكم فانزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولا تحسن
الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون * الايات
رواه الامام احمد وهذا صريح في اكلها وشربها وحركتها وانتقالها

و كلامها وسيأتي مزيد تقرير لذلك عن قريب ان شاء الله تعالى . اذا كان
هذا شأن الارواح فتميزها بعد المقارفة يكون نظير من تميز الابدان والاشتباه
بينها بعد من اشتباه الابدان فان الابدان تشبه كثير احوال الارواح
فقل ما تشبه . يوضح هذا اننا ن شاهد ابدان الانبياء والصحابة والائمة
وهم متميزون في علما اظهر تميزو ليس ذلك التميز راجعا الى مجرد
ابدانهم وان ذكرنا من صفات ابدانهم ما يختص به احدهم عن الآخر
التميز الذي عندنا بما علمنا . وعرفناه من صفات ارواحهم ومما قام
بها وتميز الروح عن الروح بصفات اعظم من تميز البدن عن البدن بصفاته
الا ترى ان بدن المؤمن والكافر قد يشبهان كثيرا وبين روحيهما
اعظم التباين والتميز وانك ترى اخوين متقربين مشتهين في الحاة
غاية الاشتباه وبين روحيهما غاية التباين فذا تجردت هاتان الروحان
كان تميزهما في غاية الظهور . واخبرك بامر اذا انت احوال الانس
والابدان شاهده عيانا قل ان ترى بدنا قبيحا وشكلا شبيها الا وحده
مركب على نفس تشاكله وتناسبه وقل ان ترى آفة في بدن الا وفي روح
صاحبه آفة تناسبها ولهذا نأخذ اصحاب القراسة احوال النفوس من
اشكال الابدان واحوالها فقل ان تخطى ذلك بمركب من اشياء في روح
في ذلك عجائب وقل ان ترى شكلا حسنا وصورة جميلة وتركيبا
لطيفا الا وجدت الروح المتعلقة به مناسبة له هذا ما لم يارب من فاك
ما يوجب خلافة من تعلم وتدرى واعتباد واذا كنت الارواح

المملوكة وهم الملائكة متميزا بعضهم عن بعض من غير اجسام تحملهم
وكذلك الجن فتميز الارواح البشرية اولى

✽ فصل ✽ ✽ واما المسئلة السادسة وهي ان الروح

هل تعاد الى الميت في قبره وقت السؤال ام لا

فقد كفانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امر هذه المسئلة واغنانا

عن اقوال الناس حيث صرح باعادة الروح اليه (فقال) البراء بن

عازب كنا في جنازة في بقيع النمر قد فاتنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فقمنا وقعدنا حوله كان على رؤسنا الطير وهو يلحده فقال اعوذ بالله

من عذاب القبر ثلاث مرات ثم قال ان العبد اذا كان في اقبال من

الآخرة وانقطاع من الدنيا نزلت اليه ملائكة كان وجوههم الشمس

فيجلسون منه مد البصر ثم يجي ملك الموت حتى يجلس عند راسه

فيقول ايها النفس الطيبة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج

تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء فياخذها فاذا اخذها لم يدعها

في يده طرفه عين حتى ياخذها فيجعلوها في ذلك الكفن وذلك الحنوط

ويخرج منها كاطيب نفحة مسك وجدت على وجه الارض قال

فيصعدون بها فلا يرون بها يعني على ملا من الملائكة الا قالوا اما هذا

الروح الطيب فيقولون فلان ابن فلان باحسن اسمائه التي كانوا

يسمونه في الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له

فيشيعه من كل سماء مقبوضوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى

السماء التي فيها الله تعالى فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عبي في عليين
واعيده واه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم
تارة اخرى قال فتعاد روحه في جسده فياتي ملكا فيجاسانه فيقولان له
من ربك فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام
فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له
وما علمك بهذا فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادي مناد
من السماء ان صدق عبي فافرشوه من الجنة وافتحوا له بابا من الجنة قال
فياتي من ريحها وطيبها وينفخ له في قبره مد بصره قال وياتي رجل
حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذي يسرك
هذا يومك الذي كنت توعده فيقول له من انت فوجهك الوجه الذي
يجي بالخير فيقول انا عمك الصالح فيقول رب اقم الساعة حتى
ارجع الى اهل و مالي وقال وان العبد الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا
واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم
المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يجي ملك الموت حتى يجلس عند
رأسه فيقول ايها النفس الخبيثة اخرجي الى مخط من الله وغضب قال
فتتفرق في جسده وينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها
فاذا اخذها لم يدعها في يده طرفه عين حتى يحملوها في تلك المسوح
ويخرج منها كاتن ربح جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها
فلا يمرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الخبيث

فيقولون فلان ابن فلان باع اسماء التي كان يسمي بها في
الدنيا حتى ينتهي به الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح ثم قرأ
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون
الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه
في سبعين سنة في الارض السفلى فتطرح روحه طر حاشم قرأوا من
بشرى باه فكانما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوي به الريح في مكان
سحيق فتعاد روحه في جسده وياتيه ملكان فيقولان له من ربك
فيقول هاه هاه لا ادري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول
هاه هاه لا ادري فينادي مناد من السماء ان كذب عبدى فافرشوه
من النار وافتحوا له بابا الى الثا ر فياتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه
قبيره حتى تختلف فيه اضلاعه وياتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب
منثن الرمح فيقول ابشر بالذى يسوءك هذا يومك الذى كنت توعده
فيقول من انت فوجهك الوجه الذى يحى بالشرف فيقول انا عمك الخبيث
فيقول رب لا تقم الساعة رواه الامام احمد وايدود وروى
النسائي وابن ماجه او له ورواه ابو عوانة الاسفرايني في صحيحه
وذهب الى القول بموجب هذا الحديث جميع اهل السنة والحد يث
من سائر الطوائف وقال ابو محمد بن حزم في كتاب الملل والنحل له
واما من ظن ان الميت يمضى في قبره قبل يوم القيامة فخطا ان الآيات
التي ذكرناها تمنع من ذلك يعنى قوله تعالى قالوا ربنا امثنا اثنتين واحييتنا

اثنتين - وقوله تعالى وكيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم قال ولو كان لميت يحيى في قبره لكان تعالى قد اقامتنا اثلاثا واثلاثا
ثلاثا وهذا باطل وخلاف القرآن لان من احياه الله تعالى آية لنبي من
الانبياء كاذب يخرجوا من ديارهم وهم الالف حذر الموت فقال لهم الله موتوا
ثم احياهم والذي مر على قريه وهي خاوية على عروشها ومن خصه نص
وكذلك قوله تعالى الله يثوي في الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها
فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى فصنع نص
انقرآن ان اراه اح سائر من ذكرنا لا ترجع الى حسده الا الى الاجل المسمى وهو
يوم القيامة وكذلك اخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه رأى الارواح
اليلة اسرى به عند ساء الدنيامن عن يمين آدم ارواح اهل السعادة وعن
شماله ارواح اهل الشقاوة واخبر يوم بدر اذ خاطب الموتى انهم قد سمعوا
قوله قل ان تكون لهم قبور ولم ينكر على الصحابة قتلهم فلهذا جفوا
واعلم انهم سامعون قوله مع ذلك فصح ان الخطاب والسمع
لا رواهم فقط بلا شك واما الجسد فلا حس له وقد قال تعالى وماتت
بسمع من في القبور فنفى السمع عن من في القبور وهي الاجساد بلا شك
ولا يشك مسلم ان الذي نفى الله عز وجل عنه السمع هو غير الذي
ثبت له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم السمع قال ولم يات قط عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في خبر صحيح ان ارواح الموتى ترد الى
اجسادهم عند المسئلة ولو صح ذلك عنه لقيل انه قال وانما ترد هذه الزيادة

من رد الارواح في القبور الى الاجساد المنهال بن عمرو و حده وليس
بالقوي تركه شعبة وغيره وقال فيه المغيرة بن مقسم الضبي وهو
احد الائمة ماجازت للمنهال بن عمرو قط شهادة في الاسلام على
ما قد نقل وسائر الاخبار الثابتة على خلاف ذلك قال وهذا الذي
قلناه هو الذي صح ايضا عن الصحابة ثم ذكر من طريق ابن عيينة عن منصور
ابن صفية عن امه صفية بنت شيبة قالت دخل ابن عمر المسجد فابصر ابن
الزبير مطروحا قبل ان يقبر فقبل له هذه اسماء بنت ابى بكر الصديق
فقال ابن عمر اليها فمزهاها وقال ان هذه الجثث ليست بشيء وان
الارواح عند الله فقالت امه وما يمنعني وقد اهدى رأس يحيى بن زكريا الى
بني من بغايا بني اسرائيل قلت ما ذكره ابو محمد فيه حق وياطل اما
بقوله من ظن ان الميت يحيى في قبره خطأ فهذا فيه اجمال ان اراد به
الحياة المعهودة في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن وتدبره وتصرفه
ويحتاج معها الى الطعام والشراب واللباس فهذا خطأ كما قل والحس
والعقل يكذب به كما يكذب النص وان اراد به حياة اخرى غير هذه الحياة
بل تعاد الروح اليه اعادة غير الاعادة المألوفة في الدنيا لمثل ويتمجن
في قبره فهذا حق ونفيه خطأ وقد دل عليه النص الصحيح الصريح وهو
قوله صلى الله عليه وآله وسلم فتعاد روحه في جسده وسند ذكر الجواب عن
تضعيفه للحديث ان شاء الله تعالى واما استدلاله بقوله تعالى قالوا ربنا امتنا
اثنتين واحببتنا اثنتين فلا ينفى ثبوت هذه الاعادة العارضة للروح في

الجسد كما ان قتيل بنى اسرائيل الذي احياه الله بعد قتله ثم امانه لم تكن تلك الحياة اعارضة له للمسئلة معتد بها فانه حي لحظة بحيث قال فلا نقتلني ثم خرميتا على ان قوله ثم تعاد روحه في جسده لا يدل على حياة مستقرة وإنما يدل على اعادتها الى البدن وتعلق به والروح لم تزل متعلقة ببدنها وان بلى وتمزق و سر ذلك ان الروح لها بالبدن خمسة انواع من التعلق متغايرة الاحكام

❖ احدها تعلقها به في بطن الام جنينا اثنائي . تعلقها به بعد خروجه الى وجه الارض . الثالث . تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه . الرابع . تعلقها به في البرزخ فانها وان فارقت وتجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كلياً بحيث لا يبقى لها النفثات اليه البتة وقد ذكرنا في اول الجواب من الاحاديث والآثار ما يدل على ردها اليه وقت سلام المسلم وهذا الرد اعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة . الخامس . تعلقها به يوم بعث الاجساد وهو اكل انواع تعلقها بالبدن ولانسبة لما قبله من انواع التعلق اليه اذ هو تعلق لا يقبل البدن معه موتا ولا نوما ولا فسادا واما قوله تعالى يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى . فامساكها سبحانه التي قضى عليها الموت لابنا في ردها الى جسد هالميت في وقت ما رد اعارضالا يوجب له الحياة الممهودة في الدنيا واذا كان النائم روحه في جسده وهو حي وحياته غير حياة المستيقظة فان النوم شقيق الموت فهكذا الميت اذا اعبدت

❖ الروح
لها بالبدن خمسة انواع من التعلق ❖

روحة الى جسده كانت له حال متوسطة بين الحي وبين الميت الذي لم ترد
روحه الى بدنه كحال النائم المتوسطة بين الحي والميت فتأمل هذا
يزيح عنك استكالات كثيرة واما اخبار النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عن روية الانبياء ليلة اسرى به فقد زعم بعض اهل الحديث ان الذي
رآه اشباحهم و ارواحهم قال فانهم احياء عند ربهم وقد رأى ابراهيم
مسنداً ظهره الى البيت المعمور ورأى موسى قائماً في قبره يصلي وقد
نفت الانبياء لما رأهم نفت الانتباح فرأى موسى آد ماضرباً طوا الا كانه
من رجال شنوءة ورأى عيسى يقطر رأسه كأنما اخرج من دياس
ورأى ابراهيم فشبهه بنفسه ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا هذه
الروية انما هي لا ارواحهم دون اجسادهم والاجساد في الارض قطعاً انما
تبعث يوم بعث الاجساد ولم تبعث قبل ذلك اذ لو بعثت قبل
ذلك لكأنت قد انشقت عنها الارض قبل يوم القيامة وكانت تذوق
الموت عند نفخة الصور وهذه مونة ثالثة وهذا باطل قطعاً لو كانت
قد بعثت الاجساد من القبور لم بعد هم الله اليها بل كانت في الجنة وقد صح
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله حرم الجنة على الانبياء حتى يدخلها
هو وهو اول من يستفتح باب الجنة وهو اول من تنشق عنه الارض على
الاطلاق لم تنشق عن احد قبله ومعلوم بالضرورة ان جسده صلى الله
عليه وآله وسلم في الارض طري مطرا وقد سأل الصحابه كيف تعرض
صلواتنا عليك وقد ارممت فقال ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد

❦ روية صلى الله عليه وآله وسلم ليلة الاسراء ❦

الانبياء ولو لم يكن جسد في ضريحه لما اجاب بهذا الجواب وقد صح عنه ان الله وكل بقبوره ملائكة يلفونه عن امته السلام وصح عنه انه خرج بين ابني بكر وعمر وقال هكذا بيث هذا منع القطع بان روحه الكريمة في الرفيق الاعلى في اعلى عليين مع ارواح الانبياء وقد صح عنه انه رأى موسى قائما يصلي في قبره ليلة الاسراء ورآه في السماء السادسة او السابعة فالروح كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر واشراف عليه وتعاق به بحيث يصلي في قبره ويرد سلام من سلم عليه وهي في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامرين فان شأن الارواح غير شان الابدان وانت تجد الروح حين التماثلتين المتماثلتين في غية التماثل والقرب وان كان بينهما بعد المشرقين وتجد الروح حين المتماثلتين المتماثلتين بينهما غاية البعد وانت كان جسداها متماثلين متماثلين وليس نزول الروح وصعودها وقربها وبعد هاهنا من جنس ما للبدن فانها تصعد الى ما فوق السموات ثم تهبط الى الارض ما بين قبضها ووضع الميت في قبره وهو من يسير لا يصعد البدن وينزل في مثله وكذا لك صعودها وعودها الى البدن في النوم واليقظة وقد مثلها بعضهم بالشمس وشعاعها فانها في السماء وشعاعها في الارض قال شيخنا وليس هذا مثلاً مطابقاً فان نفس الشمس لا تنزل من السماء والشعاع الذي على الارض ليس هو الشمس ولا صفتها بل هو عرض حصل بسبب الشمس والجزم بمقابل

لها واثروح نفسها تصعد وتنزل واما قول الصحابة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم في قتلى بدر كيف تتخاطب اقواما قد جيفوا مع اخبارهم بسماعهم بكلامه فلا يتنى ذلك وداروا بهم الى اجسادهم ذلك الوقت ردا يسمعون به خطابه والاجساد قد جيفت فالخطاب للارواح المتعلقة بتلك الاجساد التي قد فسدت واما قوله تعالى وما انت بمسمع من في القبور فسياق الآية يدل على ان المراد منها ان الكافر الميت القلب لا تقدر على اسماعه اسماعا ينتفع به كما ان من في القبور لا تقدر على اسماعهم اسماعا ينتفعون به ولم يرد سبحانه ان اصحاب القبور لا يسمعون شيئا البته كيف وقد اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم انهم يسمعون خفق نعال المشيعين واخبر ان قتلى بدر سمعوا كلامه وخطابه وشرع السلام عليهم بصيغة الخطاب للحاضر الذي يسمع واخبر ان من سلم على اخيه المؤمن رد عليه السلام وهذه الآية نظير قوله انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وقد يقال نفي اسماع الصم مع نفي اسماع الموتى يدل على ان المراد عندهم اهلية كل منها للسمع وان قلوب هؤلاء لما كانت ميتة صماء كان اسماعها مستغنا عن نزلة خطاب الميت والاصم وهذا حق ولكن لا يتنى اسماع الارواح بعد الموت اسماع توييح وتقرع بواسطة تعلقها بالابدان في وقت ما فهذا غير الاسماع المنجي والله اعلم وحقيقة المعنى انك لا تستطيع ان تسمع من لم يشأ الله ان يسمعه ان انت الانذير اي انما جعل الله لك الاستطاعة على الانذار

✽
لا ينفذ
على
القبور
✽

الذي كلفك اياه لا على اسماع من لم يشأ الله اسماعه * واما قوله ان
الحديث لا يصح لتفرد المنهال بن عمرو وحده به وليس بالقوى * فهذا
من مجازفته رحمه الله فالحديث صحيح لا شك فيه وقد رواه عن
البراء بن عازب جماعة غير زاذان منهم عدي بن ثابت ومحمد بن عتبة
ومجاهد * قال * الحافظ ابو عبد الله بن مندة في (كتاب الروح والنفس)
اخبرنا محمد بن يعقوب بن يوسف ثنا محمد بن اسحاق الصفار انا ابو النضر
هاشم بن القاسم حد ثنا عيسى بن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء بن
عازب قال خرج جنامع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في جنازة رجل
من الانصار فانهينا الى القبر ولما بلغد فجلسنا وجلس كان على اكتافنا
فلق الصخر وعلى رؤسنا الطير فارم قليلا * والارمام السكوت * فلما
رفع رأسه قال ان المؤمن اذا كان في قبل من الآخرة ودبر من
الدنيا وحضره ملك الموت نزلت عليه ملائكة معهم كنفين
من الجنة وحنوط من الجنة فجلدوا منه مد البصر وجاء ملك الموت
فجلس عند رأسه ثم قال اخرجي ايها النفس المطمئة اخرجي الى
رحمة الله ورضوانه فتسبل (١) نفسه كما تقطر القطرة من السقاء فاذا
خرجت نفسه صلى عليه كل من بين السماء والارض الا الثقلين ثم
يصعد به الى السماء فتفتح له السماء ويشيعه مقربوها الى السماء الثانية
والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة الى العرش مقربوا كل مناء
فاذا انتهى الى العرش كتب كتابه في عليين ويقول الرب عز وجل

هذا الحديث لا يصح
لنفرد المنهال بن عمرو
وحده به وليس بالقوى
فهذا من مجازفته
رحمة الله فالحديث
صحيح لا شك فيه
وقد رواه عن البراء
بن عازب جماعة
غير زاذان منهم
عدي بن ثابت
ومحمد بن عتبة
ومجاهد * قال *
الحافظ ابو عبد
الله بن مندة في
(كتاب الروح والنفس)
اخبرنا محمد بن
يعقوب بن يوسف
ثنا محمد بن اسحاق
الصفار انا ابو
النضر هاشم بن
القاسم حد ثنا
عيسى بن المسيب
عن عدي بن ثابت
عن البراء بن
عازب قال خرج
جنامع رسول الله
صلى الله عليه وآله
وسلم في جنازة
رجل من الانصار
فانهينا الى القبر
ولما بلغد فجلسنا
وجلس كان على
اكتافنا فلق الصخر
وعلى رؤسنا الطير
فارم قليلا *
والارمام السكوت *
فلما رفع رأسه
قال ان المؤمن
اذا كان في قبل
من الآخرة ودبر
من الدنيا وحضره
ملك الموت نزلت
عليه ملائكة
معهم كنفين من
الجنة وحنوط من
الجنة فجلدوا
منه مد البصر
وجاء ملك الموت
فجلس عند رأسه
ثم قال اخرجي
ايها النفس
المطمئة اخرجي
الى رحمة الله
ورضوانه فتسبل
(١) نفسه كما
تقطر القطرة
من السقاء فاذا
خرجت نفسه صلى
عليه كل من بين
السماء والارض
الا الثقلين ثم
يصعد به الى
السماء فتفتح
له السماء ويشيعه
مقربوها الى
السماء الثانية
والثالثة والرابعة
والخامسة والسادسة
والسابعة الى
العرش مقربوا
كل مناء فاذا
انتهى الى العرش
كتب كتابه في
عليين ويقول الرب
عز وجل

ردوا عدي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها
اخرجهم تارة اخرى فيرد الى مضجعه فياتي به مكر وكبير ثيران
الارض بانبايها ويحصان الارض باشعارها فيجلسانه ثم يقال له يا هذا
من ربك فيقول ربي الله فيقولان صدقت ثم يقال له ماد ينك فيقول
دينى الاسلام فيقولان صدقت ثم يقال له من نبيك فيقول
محمد رسول الله فيقولان صدقت ثم يفسح له في قبره مد نصير هو ياتيه
رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول جزاك الله خيرا
فوالله ما علمت ان كنت لسريعافي طاعة الله بطيئا عن معصية الله فيقول
وانت جزاك الله خيرا فمن انت فقال انا عمالك الصالح ثم يفتح له باب
الى الجنة فينظر الى مقعده ومنزله منها حتى تقوم الساعة وان الكافرين كان
في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت نزلات عليه من
السماء ملائكة معهم كفن من النار وحنوط من نار قال فيجاسون منه
مد نصيره وجاء مالك الموت فيجلس عند رأسه ثم قال اخرجني ايتها
النفس الخبيثة اخرجني الى غضب الله وسخطاه فتفرق روحه في جسده
كراهية ان تخرج لما ترى وتعاين فيستخرجها كما يستخرج السفود من
الصوف الملول فاذا اخرجت نفسه لعنه كل شيء بين السماء والارض
الا اثقلين ثم يصعد به الى السماء فتتلاق دونه فيقول الرب عز وجل
ردوا عدي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها
اعيدهم ومنها اخرجهم تارة اخرى فترد روحه الى مضجعه فياتي به

منكرو نكير ثيران الارض بانبيائها و يفحصان الارض باشعارها اصواتها
كالرعد القاصف و ابصارها كالبرق الخاطف فيجلسان ثم
يقولان يا هذا من ربك فيقول لا ادرى فينادى من جانب المقبر
لا دريت فيضربانه بمرزبة من حديد لو اجتمع عليها من بين
الخافقين لم تقل و يضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه و ياتي به رجل
قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول جز الشاة شرافوا الله ما علمت
ان كنت لطيفا عن طاعة الله سر يعافي معصية الله فيقول و من انت
فيقول انا عمك الخبيث ثم يفتح له باب الى النار فينظر الى مقعده فيها
حتى تقوم الساعة . رواه الامام احمد و محمود بن غيلان و غيرها
عن ابي النضر . ففيه ان الارواح تعاد الى القبر و ان الملكين يجلسان الميت
و يستنطقانه ❖ ثم سافه ❖ ابن مندة من طريق محمد بن سلمة عن خصيف
الجزري عن مجاهد عن البراء بن هازب قال كنا في جنازة رجل من
الانصار و معنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانتبهنا الى القبر و لم يلحد
و وضعت الجنازة و جلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان
الموت من اذا حضراتاه ملك الموت في احسن صورة و اطيبه (١) و يجلس
عنده لقبض روحه و اتاه ملكان بمنحوط من الجنة و كفن من الجنة و كانا
منه على بعيد فاستخرج ملك الموت روحه من جسده رشحا فاذا
صارتا الى ملك الموت ابتدرهما الملكان فاخذاهما منه فخطاهما بمنحوط
من الجنة و كفناهما بكفن من الجنة ثم عرجاه الى الجنة فتفتح له ابواب

السماء وتستبشر الملائكة بها ويقولون لمن هذه الروح الطيبة التي
فتحت لها ابواب السماء ويسمى بأحسن الاسماء التي كان يسمى بها في
الدنيا فيقال هذه روح فلان فاذا صعد بها الى السماء شيعها مقربوا
كل سماء حتى توضع بين يدي الله عند العرش فيخرج عجلها من عليين
فيقول الله عز وجل للمقرئين اشهدوا اني قد غفرت لصاحب هذا
العمل ويختم كتابه فيرد في عليين فيقول الله عز وجل ردوا روح عبدي الى
الارض فاني وعدتهم اني ارد هم فيها ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى فاذا
وضع المؤمن في قبره فتح له باب عند رجليه الى الجنة فيقال له انظر الى
ما اعد الله لك من الثواب ويفتح له باب عند رأسه الى النار فيقال له
انظر ما صرف الله عنك من العذاب ثم يقال له نعم قرير العين فليس شيء
احب اليه من قيام الساعة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا وضع
المؤمن في لحده تقول له الارض ان كنت لحبيبا لي وابت على ظهري
فكيف اذا صرت اليوم في بطني ساريك ما اصنع بك فيفسح له في قبره
مد بصره وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا وضع الكافر في
قبره اتاه منكر ونكير فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول لا ادرى
فيقولان له لا دريت فيضربانه ضربة فيصير ما دأب فيجلس
فيقال له ما قولك في هذا الرجل فيقول اي رجل فيقولان محمد (صلى الله
عليه وآله وسلم) فيقول قال الناس انه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

فيضربانه ضربة فيصير رما داه هذا حديث ثابت مشهور مستفيض
صحيحه جماعة من الحفاظ ولا نعلم احدا من ائمة الحديث طعن فيه بل
رووه في كتبهم وتلقوه بالقبول وجعلوه اصلا من اصول الدين في
عذاب القبر ونعيمه ومسائلة منكر ونكير وقبض الارواح
وصعودها الى بين يدي الله ثم رجوعها الى القبر وقول ابي محمد
لم يروه غير زاذان فوهم منه بل رواه عن البراء غير زاذان ورواه عنه
عدي بن ثابت ومجاهد بن جبر ومحمد بن عتبة وغيرهم وقد جمع
الدارقطني طريقه في مصنف مفرد وزاذان من الثقات روى عن
اكابر الصحابة كعمر وغيره وروى له مسلم في صحيحه قال يحيى بن معين
ثقة وقال حميد بن هلال وقد سئل عنه هو ثقة لا تسأل عن مثل هؤلاء
وقال ابن عدي رحمه اجاد يشه لا بأس بها اذ روى عن ثقة وقوله ان المنهال
ابن عمرو (١) تفرده بهذه الزيادة وهي قوله فتعاد روحه في جسده وضعفه
فالمنهال احد الثقات العدول قال ابن معين المنهال ثقة وقال العجلي
كوفي ثقة واعظم ما قيل فيه انه سمع من بيته صوت غناء وهذا
لا يوجب القدح في روايته واطراح حديثه وتضعيف ابن حزم له
لا شيء فانه لم يذكر موجبا لتضعيفه غير تفرد بقوله فتعاد روحه في جسده
وقد بينا انه لم يتفرد بها بل قد رواها غيره وقد روي ما هو ابلغ منها
او نظيرها كقوله فتعد الى روحه وقوله فتصير الى قبره وقوله فيستوى
جالسا وقوله فيجلسا نه وقوله فيجلس في قبره وكلها احاديث صحاح

لا مغمز فيها وقد اعل غيره بان واذا ان لم يسمعه من البراء وهذه العلة
باطلة فان اباعوا ان الاسفرائيني رواه في صحيحه باسناده وقال عن
ابي عمرو زاذان (١) الكندي قال سمعت البراء بن عازب ه وقال
الحافظ ابو عبدالله بن مندة هذا اسناد متصل مشهور رواه جماعة عن
البراء ولو نزلنا عن حديث البراء فسائر الاحاديث الصحيحة صريحة
في ذلك مثل حديث ابن ابي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن
سعيد بن يسار عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
ان الميت تحضره الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قال اخرجني ايتها
النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب اخرجني حميدة وابشري بروح
وريحان ورب غير غضبان قال فيقول ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها
الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان + فيقولون مرحبا
بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة وابشري بروح
وريحان ورب غير غضبان فيقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء
التي فيها الله عز وجل واذا كانت الرجل السوء قال اخرجني ايتها النفس
الخبثة كانت في الجسد الخبيث اخرجني ذميمة وابشري بحميم وغساق
واخر من شكاه ازواج فيقولون ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء
فيستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقولون لا مرحبا بالنفس
الخبثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانها ان تفتح لك ابواب
السماء فتدسل بين السماء والارض فتصير الى القبر فيجلس الرجل

(١) في الخلاصة زاذان ابو عمرو والكندي عن علي وطائفة ١٢

الصالح في قبره غير فزع ولا معوق ثم يقال فباكتت تقول في الاسلام
 ما هذا الرجل فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبيات من قبل الله فآمننا
 وصدقناه وذكر تمام الحديث قال الحافظ ابو نعيم هذا حديث
 متفق على عدالة ناقله اتفق الا مامان محمد بن اسمعيل البخاري
 ومسلم بن الحجاج علي ابن ابي ذئب ومحمد بن عمرو بن عطاء وسعيد
 ابن يسار وهم من شرطهما ورواه المتقدمون الكبار عن ابن ابي ذئب مثل
 ابن ابي فديك وعبد الرحيم بن ابراهيم انتهى ورواه عن ابن ابي ذئب
 غير واحد ❦ وقد احتج ❦ ابو عبد الله بن مندة على اعادة الروح الى البدن
 بان قال حدثنا محمد بن الحسين بن الحسن ثامد بن يزيد النيسابوري
 ثامد بن قيراط ثامد بن الفضل عن يربد بن عبد الرحمن الصائغ الباهلي
 عن الضمك بن مزاحم عن ابن عباس انه قال بينا رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم ذات يوم قاعد تلا هذه الآية ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت
 والملائكة باسطوا ايديهم الآية قال والذي نفس محمد بيده ما من
 نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة والنار ثم قال فاذا كان عند
 ذلك صف له ساطان من الملائكة ينتظان ما بين الخافقين كان وجوههم
 الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كستم ترون انهم ينظرون (١) اليكم
 مع كل منهم اكلان وحنوط فان كان مؤمنا بشروا بالجنة وقالوا اخرجي
 ايها النفس الطيبة الى رضوان الله وجنته فقد اعذ الله لك من الكرامة
 ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يبشرونه ويحفون به فلهم الطف

واراف من الوالدة بولذها ثم يسلون روحه من تحت كل ظفر ومفصل
و يموت الاول فالاول ويهون عليه وان كنتم ترونه شد يدا حتى تباع
ذقنه قال فلهي اشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين يخرج
من الرحم فيبتد رها كل ملك منهم ايهم يقبضها فيتولى قبضها ملك
الموت ثم ثلار سول الله صلى الله عليه وآله وسلم قل يتوفاكم ملك الموت
الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون فيلتقاها بابا كفان بيض ثم يحتضنها
اليه فلهو اشد لزومها من المرأة اذا ولدتها ثم يفوح منها ريح اطيب من
المسك فيستنشقون ريحها ويتباشرون بها ويقولون مرحبا بالروح
الطيبة والروح الطيب اللهم صل عليه روحا وعلى جسده خرجت منه قال
فيصعدون بها والله عز وجل خالق في الهواء لا يعلم عدتهم الا هو فيفوح
لهم منها ريح اطيب من المسك فيصلون عليها ويتباشرون ويفتح لهم
ابواب السماء فيجلى عليها كل ملك في كل سماء ثم بهم حتى ينتهي بها
بين يدي الملك الجبار فيقول الجبار جل جلاله مرحبا بالنفس
الطيبة ويجسد خرجت منه واذا قال الرب عز وجل
لشيء مرحبا رحب له كل شيء ويذهب عنه كل ضيق ثم يقول
لهذه النفس الطيبة ادخلوها الجنة واروها مقعدها من الجنة
واعرضوا عليها ما اعدت لها من الكرامة والتعظيم ثم اذهبوا بها الى
الارض فاني قضيت اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة
اخرى فوالذي نفس محمد بيده لفي اشد كراهية للخروج منها حين كانت

تخرج من الجسد و تقول اين تذهبون بي الى ذلك الجسد الذي كنت فيه قال فيقولون انما موروون بهذا فلا بد لك منه فيمهلون به على قدمي فراغهم من غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفانه . فدل هذا الحديث ان الروح تعاد بين الجسد والا كفان وهذا عود غير التعلق الذي كان لهافي الدنيا بالبدن وهو نوع آخر و غير تعلقها به حال النوم و غير تعلقها به وهي في متر هابل هو عود خاص للمسائلة قال شيخ الاسلام الاحاديث الصحيحة المتواترة تدل على عود الروح الى البدن وقت السؤال وسؤال البدن بلاروح قول قاله طائفة من الناس وانكره الجمهور وقابلهم آخرون فقالوا السؤال للروح بل بالبدن وهذا قاله ابن مرة وابن حزم وكلاهما علط والاحاديث الصحيحة ترده ولو كان ذلك على الروح فقط لم يكن للقبر بالروح اختصاصه

فصل

وهذا يوضح بجواب المسئلة وهي قول المائل هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون البدن . وعلى البدن دون النفس . وهل يشترك البدن النفس في النعيم والعذاب ام لا . وقد سئل شيخ الاسلام عن هذه المسئلة ونحن نذكر لفظ جوابه فقال بل العذاب والنعيم على النفس والبدن جميعا باتفاق اهل السنة والجماعة (تنعم النفس وتعذب منفردة عن البدن) (١) ونعم وتعذب متصلة بالبدن والبدن متصل بها فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحال مجتمعين كما تكون الروح منفردة عن البدن وهي تكون

فصل في ان هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون البدن او على البدن دون النفس وهل يشترك البدن النفس في النعيم والعذاب ام لا

(١) . ليست هذه الجملة في الاصل القلي وهي تخالف ما قبلها ايضا ١٢

العذاب والتعيم للبدن بدون الروح هذا فيه قولان مشهوران لاهل الحديث والسنة واهل الكلام . وفي المسئلة اقوال شاذة ليست من اقوال اهل السنة والحديث . قول من يقول ان التعيم والعذاب لا يكون الا على الروح . وان البدن لا يتعم ولا يعذب وهذا تقوله الفلاسفة المنكرون لمعاد الابدان وهؤلاء كفار باجماع المسلمين ويقولون كثير من اهل الكلام من المعتزلة وغيرهم الذين يقولون بمعاد الابدان لكن يقولون لا يكون ذلك في البرزخ وانما يكون عند القيام من القبور لكن هؤلاء يكررون عذاب البدن في البرزخ فقط ويقولون ان الارواح هي المنعمة او المعذبة في البرزخ فاذا كان يوم القيامة عذبت الروح والبدن معا وهذا القول قاله طوائف من المسلمين من اهل الكلام والحديث وغيرهم وهو اختيار ابن حزم وابن مرة . وهذا القول ليس من الاقوال الثلاثة الشاذة بل هو مضاف الى قول من يقول بعذاب القبر ويقر بالقيامة ويثبت معاد الابدان والارواح ولكن هؤلاء لم يثبتوا في عذاب القبر ثلاثة اقوال . ١ . اعدها . ٢ . انه على الروح فقط . ٣ . الثاني . انه عليها وعلى البدن بواسطتها . الثالث . انه على البدن فقط وقد يضم الى ذلك القول الثاني وهو قول من يثبت عذاب القبر ويجعل الروح هي الحياة ويجعل المعاد قول منكر عذاب الابدان مطلقا وقول من ينكر عذاب الروح مطلقا فاذا جعلت الاقوال الشاذة ثلاثة . ١ . فالقول الثاني . الشاذ . قول من يقول ان الروح بمفردها لا تتعم

ولا تعذيب وانما الروح هي الحياة وهذا يقوله طوائف من اهل الكلام
من المعتزلة والاشعرية كالقاضي ابي بكر وغيره وينكرون ان الروح
تبقى بعد فراق البدن وهذا قول باطل وقد خالف اصحابه ابو المعالي
الجويني وغيره بل قد ثبت بالكتاب والسنة واتفاق الامة ان الروح
تبقى بعد فراق البدن وانها منعمة او معذبة والفلاسفة الالهيون يقرون
بذلك لكن ينكرون معاد الابدان وهو لا يقرون بمعاد الابدان لكن
ينكرون معاد الارواح ونعيمها وعذابها بدون الابدان وكل القولين
خطأ وضلال لكن قول الفلاسفة ابعد عن اقوال اهل الاسلام وان كان
قد بواقتهم عليه من يعتقد انه متمسك بدين الاسلام بل من يظن انه
من اهل المعرفة والتصوف والتحقيق والكلام والقول الثالث الشاذ
قول من يقول ان البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب بل لا يكون ذلك حتى
تقوم الساعة الكبرى كما يقول ذلك من يقول من المعتزلة ونحوهم بمن
يكرب عذاب القبر ونعيمه بناء على ان الروح لا تبقى بعد فراق البدن
وان البدن لا ينعم ولا يعذب بجميع هو لاء الطوائف ضلال في امر
البرزخ لكنهم خبر من الفلاسفة فانهم مقرون بالقيامة الكبرى

❀ فصل ❀

فاذا عرفت هذه الاقوال الباطلة فلتعلم ان مذهب سلف الامة
وامتنها ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب وان ذلك يحصل لروحه
وبدنه وان الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة او معذبة وانها

❀ والبدن ❀
❀ وعذاب ❀
❀ مع الروح ❀
❀ ويكون في نعيم ❀
❀ ان مذهب السلف ان ❀
❀ فحصل في ❀

تصل بالبدن احيانا ويحصل له معها النعيم او العذاب ثم اذا كان يوم القيامة
الكبرى اعيدت الارواح الى الاجساد وقاموا من قبورهم لرب العالمين
ومعاد الابدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى .

❀ فصل ❀

ونحن ثبت ما ذكرناه فاما احاديث عذاب القبر ومسائلة
بيكر ونكير فكثيرة متواترة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما في
الصحيحين ❀ عن ابن عباس ❀ ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرتين بقبرين
فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يستبرئ من
البول واما الآخر فكان يمشي بالنميمة ثم دعا بجريدة رطبة فشققها
نصفين فقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا ❀ وفي صحيح مسلم ❀ عن زيد بن
ثابت قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حائط لبني النجار
على بقلته ونحن معه اذ حادبت به فكادت تلقيه فاذا اقبستة او خمسة
او اربعة فقال من يعرف اصحاب هذه القبور فقال رجل انا
قال فمتى مات هؤلاء قال ما توفي الا شرار فقال ان هذه الامة
تبتلى في قبورها فلو لان لاند افنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب
القبر الذي اسمع منه ثم اقبل علينا بوجهه فقال تعوذوا بالله من عذاب النار
قالوا نعوذ بالله من عذاب النار قال تعوذوا بالله من عذاب القبر
قالوا نعوذ بالله من عذاب القبر قال تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها
وما بطن قالوا نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن قال تعوذوا بالله

❀ فصل في ذكر احاديث عذاب القبر ومسائلة منكر ونكير ❀

من فتنة الدجال قالوا نعوذ بالله من فتنة الدجال * وفي صحيح مسلم * وجميع
 السنن عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا فرغ احدكم
 من التشهد الاخير فليتعوذ بالله من اربع . من عذاب جهنم . ومن عذاب
 القبر . ومن فتنة المحيا والممات . ومن فتنة المسيح الدجال * وفي صحيح مسلم *
 ايضا وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يعلمهم هذا
 الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم
 واعوذ بك من عذاب القبر . واعوذ بك من فتنة المحيا والممات . واعوذ بك
 من فتنة المسيح الدجال * وفي الصحيحين * عن ابي ايوب قال خرج النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوتا فقال يهود
 تعذب في قبورهم * وفي الصحيحين * عن عائشة رضي الله عنها قالت
 دخلت علي عجوز من عجائز يهود المدينة فقالت ان اهل القبور يعذبون
 في قبورهم قالت فكذبتيها ولم انعم ان اصدقها قالت فخرجت وذخبل
 علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت يا رسول الله ان عجوزا من
 عجائز يهود المدينة دخلت فزعمت ان اهل القبور يعذبون في قبورهم
 قال صدقت انهم يعذبون عذابا تسمعه البهائم كلها قالت فما رأيته بعد
 في صلوة الا يتعوذ من عذاب القبر * وفي صحيح ابن حبان * عن ام مبشر
 قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول تعوذوا
 بالله من عذاب القبر فقلت يا رسول الله وللقبر عذاب قال انهم
 يعذبون في قبورهم عذابا تسمعه البهائم وقال بعض اهل العلم ولهذا

السبب يذهب الناس بدوايهم اذا غفلت الى قبور اليهود والنصارى
والموافقين كالاسمانعية والنصيرية والقرامطة من بني عبيد
وغيرهم الذين بارض مصر والشام فان اصحاب الخيل يقصدون قبورهم
لذلك كما يقصدون قبور اليهود والنصارى قال فاذا سمعت الخيل
عذاب القبر احدث لذلك فزعوا حرارة نذهب بالغل . وقد قال
عبد الحق الاشيلي حدثني الفقيه ابو الحكم بن برخان وكان من اهل
العلم والعمل انهم دفنوا ميتا بقريتهم في شرف اشيلية فلما فرغوا من دفنه
فعدوا ناحية يتحدثون ودابة ترعى قريبا منهم فاذا ابالدا به قد اقبلت
مسرعة الى القبر فجعلت اذنها عليه كأنها تسمع ثم ولت فارة ثم عادت الى
القبر فجعلت اذنها عليه كأنها تسمع ثم ولت فارة فعلت ذلك مرة بعد اخرى
قال ابو الحكم فذكرت عذاب القبر وقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انهم يمدون عذابا تسمعه البهائم . ذكر لنا هذه الحكاية ونحن نسمع
عليه كتاب مسلم لما انتهى القاري الى قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم انهم
يعدون عذابا تسمعه البهائم . وهذا السماع واقع على اصوات الممد بين
وقال هناد بن السري في كتاب الزهد حدثنا وكيع عن الاعمش عن
تقيق عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت علي يهودية فذكرت عذاب
القبر فكذبته فدخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي فذكرت ذلك له
فقال والذي نفسي بيده انهم يعدون في قبورهم حتى تسمع البهائم
اصواتهم . قلت . واحديث المسئلة في القبر كثيرة كما في الصحيحين

هكاية عويبة لاستماع الدابة عذاب القبر بما في الشام

و ما اذا شهد به عليه فيقول دعوني حتى اصلي فيقولون اباك مستصلي اخبرنا
 عن ما تشكك عنه اربأيتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه
 وما تشهد عليه فيقول محمد اشهد انه رسول الله جاء بالحق من عند الله
 فيقال له على ذلك حبيت وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعت ان شاء الله
 ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له هذا مقعدك وما اعد الله لك فيها
 فيزداد عبطة وسرورا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا وينور له
 فيه ويعاين الجسد لما بدى منه وتجعل نسمة في النسيم الطيب وهي
 طير معاق في شجر الجنة قال فذلك قول الله تعالى يشهد الله الذين آمنوا
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وذكر في الكافر ضد ذلك
 الى ان قال ثم يضيق عليه في قبره الى ان تختلف فيه اضلاعه فتلك
 المعيشة الضنك التي قال الله تعالى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة
 اعمى ✽ وفي الصحيحين ✽ من حديث قتادة عن انس أن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال ان الميت اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه
 يسمع خفق نعالهم اتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول
 في هذا الرجل محمد فاما المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله قال فيقول
 انظر الى مقعدك من النار قد ابد لك الله به مقعدا من الجنة قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم فيراهما جميعا قال قتادة وذكر لنا انه يفسح له
 في قبره سبعون ذراعا ويملا عليه خضرا الى يوم يعثون ثم رجع الى حديث
 انس قال فاما الكافر والمنافق فيقولان له ما كنت تقول في هذا

الرجل فيقول لا ادرى كنت اقول ما يقول الناس فيقولان لا دريت
ولا نليت ثم يضرب بمطراق من حديد بين اذنيه فيصبح صبيحة فيسمعها
من عليها غير الثقلين ✽ وفي صحيح ابي حاتم ✽ عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قبر احدكم او الانسان اناه ملكان
اسودان ازرقان يقال لا حدهما المنكر وللآخر النكير فيقولان له
ما كنت تقول في هذا الرجل محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) فهو قائل
ما كان يقول فان كان مؤمنا قال هو عبد الله ورسوله اشهد ان
لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقولان له ان كنا
انعلم انك تقول ذلك ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين
ذراعا وينور له فيه ويقال له نعم فيقول ارجع الى اهلي ومالي فاخبرهم
فيقولان نعم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى
يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقا قال لا ادرى كنت اسمع
الناس يقولون شيئا فكنت اقله فيقولان له كنا نعلم انك تقول ذلك
ثم يقال للارض التثني عليه فالتثني عليه حتى تختلف فيها اضلاعه
فلا يزال معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وهذا صريح في ان البدن
يعذب ✽ وعن ابي هريرة ✽ ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا
احتضر المؤمن اتته الملائكة بمجريرة بيضاء فيقولون اخرجي ابتها الروح
الطيبة راضية مرضيا عنك الى روح وريحان ورب غير غضبان فتخرج
كاطيب ريح المسك حتى انه ليناوله بعضهم بعضا حتى ياتوا به باب السماء

فيقولون ما طيب هذه الريح التي جاءتكم من الارض . فيأتون به ارواح
 المؤمنين فانهم اشد فرحاً به من احدكم بفاته يقدم عليه فيمنا لونه
 ماذا فعل فلان . قال فيقولون دعوه يستريح فانه كان في غم الدنيا .
 فاذا قال اتاكم فيقولون انه ذهب به الى امه الهاوية . وان الكافر اذا
 حضر امه ملائكة العذاب يسبح فيقولون اخرجي مسخوطا
 عليك الى عذاب الله فتخرج كاتنت ريح جيفة حتى يأتوا به باب
 الارض فيقولون ما اتن هذه الروح . حتى يأتوا به ارواح الكفار .
 رواه النسائي والبخاري ومسلم مختصراً واخرجه ابو حاتم في صحيحه
 وقال ان المؤمن اذا حضر الموت حضرته ملائكة الرحمة فاذا قبض جعلت
 روحه في حريرة بيضاء فينطلق بها الى باب السماء فيقولون ما وجدنا
 ريحاً طيب من هذه فيقال ما فعل فلان ما فعلت فلاية فيقال دعوه
 يستريح فانه كان في غم الدنيا . واما الكافر اذا قبضت نفسه ذهب بها
 الى الارض فيقولون خزنة الارض ما وجدنا ريحاً اتن من هذه فيبلغ
 بها الى الارض السفلى . وروى النسائي في سننه . من حديث عبد الله
 ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هذا الذي تحرك
 له العرش وفتح له ابواب السماء وشهد له سبعون الغامن الملائكة لقد ضم
 ضمة ثم فرج عنه . قال النسائي يعني سعد بن معاذ . وروى . من حديث
 عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للقبر
 في الجنة لو نجحها احد لجامها سبعين معاذ . رواه من حديث شعبة . وقال .

هناد بن السري ثنا محمد بن فضل عن ابيه عن ابن ابي مليكة قال ما اجبر من
 ضغطة القبر احد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من ماديله خير من اند نيا
 وما فيها قال وحدثنا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع قال لقد بلغني انه
 شهد جنازة سعد بن معاذ سبعون الف ملك لم ينزلوا الى الارض قط ولقد
 بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لقد ضم صاحبكم في القبر
 ضمة و قال علي بن معبد ثنا عبيد الله عن زيد بن ابي انيسة عن جابر
 عن نافع قال اتينا صفية بنت ابي عبيد امرأة عبد الله بن عمرو وهي فزعة
 فقلنا ما شأنك فقالت جئت من عند بعض نساء النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قالت فحدثني ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان كنت
 لا رى لو ان احد الاعنى من عذاب القبر لعنى منه سعد بن معاذ
 لقد ضم فيه ضمة وحدثنا مروان بن معاوية عن العلاء بن المسيب
 عن معاوية المصبي عن زاذان بن عمرو (١) قال لما دفن رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ابنته جلست عند القبر فترى وجهه ثم سرى عنه
 فقال له اصحابه رأينا وجهك آنفا ثم سرى عنك فقال انتبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ذكرت ابنتي وضعة او عذاب القبر فدعوت الله ففرج
 عنها وايم الله لقد ضمت ضمة سمعها من بين الخافقين وحدثنا شعيب عن
 ابن دبنار عن ابراهيم الغنوي عن رجل قال كنت عند عائشة رضي الله
 عنها فمرت جنازة صبي صغير فبكيت فقلت لها ما يبكيك يا ام المؤمنين
 فقالت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر ومعلوم ان هذا

أما حديث ضغطة القبر

كله للجسد بواسطة الروح .

فصل

وهذا كما انه مقتضى السنة الصحيحة فهو متفق عليه بين اهل السنة : قال المروزي قال ابو عبد الله عذاب القبر حق لا ينكره الاضال مضل . وقال ابن حنبل قلت لابي عبد الله في عذاب القبر فقال هذه احاديث صحاح نومنها وتقرى بها كلها جاءت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسناد جيد اقر رنا به اذا لم تقر بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودفعناه وردناه زدنا على الله امره قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه . قالت له وعذاب القبر حق قال حق يعذبون في القبور . قال وسمعت ابا عبد الله يقول نؤمن بعذاب القبر ونكبر وان العبد يسأل في قبره فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة في القبر . وقال احمد بن القاسم قلت يا ابا عبد الله تقر بمنكر ونكير وما يروى في عذاب القبر . فقال سبحان الله نعم تقر بذلك وتقوله قلت هذه اللفظة تقول منكر ونكير هكذا او تقول ملكين قال منكر ونكير . قلت يقولون ليس في حديث منكر ونكير قال هو هكذا يعني انها منكر ونكير . واما اقوال اهل البدع والضلال فقال ابو الهذيل والمريسي من خرج عن صمة الايمان فانه يعذب بين الفختين والمسئلة في القبر انما تقع في ذلك الوقت . واثبت الجبائي وابنه والبلخي عذاب القبر ولكنهم نفوه عن المؤمنين واثبتوه لاصحاب التخليد من الكفار

فصل في ان عذاب القبر حق باتفاق اهل السنة

والفساق على اصولهم ، وقال كثير من المعتزلة لا يجوز تسمية ملائكة الله
بمنكر ونكير وانما المنكر ما يبدو من تلجلجه اذا سئل والنكير تقريع
الملكين له . وقال الصالحى وصالح قبة عذاب القبر يجرى على المؤمن من غير
رد الارواح الى الاجساد والميت يجوز ان يالم ويحس ويعلم بلارواح
وهذا قول جماعة من الكرامية . وقال بعض المعتزلة ان الله سبحانه
يعذب الموتى في قبورهم ويحدث فيهم الآلام وهم لا يشعرون فاذا
حشروا وجدوا تلك الآلام واحسوا بها قالوا وسبيل المعذبين من
الموتى كسبيل السكران والمشى عليه لو ضربوا المجد والالام فاذا
عاد اليهم العقل احسوا بالاضرب . وانكر جماعة منهم عذاب القبر رأسا
مثل ضرار بن عمرو ومجيب بن كامل وهو قول المريسي فهذه اقول
اهل الحيرة والضلالة .

فصل

وما ينبغي ان يعلم ان عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من
مات وهو مستحق للعذاب ناله نصيبه منه قبر او لم يقبر فلو اكله
السباع او احرق حتى صار رمادا ونسف في الهواء او صلب او غرق
في النهر وصل الى روحه وبدنه من العذاب ما يصل الى القبر . وفي
صحيح البخارى عن سمرة بن جندب قال كان النبي صلى الله عليه واله وسلم
اذا صلى صلاة اقبل علينا بوجهه فقال من رأى منكم الليلة رؤيا قال فان
رأى احدا رؤيا فقصها فقول ما شاء الله فسا لنا يوم ما يقال هل رأى احد منكم

فصل في ان عذاب القبر يقال من هو مستحق له قبر او لم يقبر ولو اكله السباع

روى باقلنا لا قال لكنى رأيت الليلة رجلين اتيانى فاخذاني يدى واخر جانى الى
الارض المقدسة فاذا رجل جانس ورجل قائم بيده كايوب من حديد يدخله
في شدة حتى يبلغ قفاه ثم يفعل بشدة الاخر مثل ذلك ويلتشم شدقه
هذا فيعود فيصنع مثله قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على
رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بصخرة او فهر فيشدخ بها
رأسه فاذا ضربته تدهد الحجر فانطلق اليه لياخذه فلا يرجع الى
هذا حتى يلتشم رأسه وعاد رأسه كما هو فعاد اليه فضر به قلت ما هذا
قالا انطلق فانطلقنا الى ثقب مثل الثور اعلاه ضيق واسفله واسع
يوقد تحته نار فاذا فيه رجال ونساء عراة فباتتهم اللهب من تحتهم
فاذا اقترب ارتفعوا حتى كادوا يخرجوا فاذا اخذت رجعا فقلت
ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى
وسط النهر رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر فاذا
اراد ان يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فرده حيث كان فجعل كلما جاء
ليخرج رمى في فيه بحجر فرجع كما كان فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا
حتى اتينا الى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي اصلها شيوخ وصبيان
واذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها فصدى الشجرة
وادخلاني دارا لم ارقط احسن منها فيها شيوخ وشبان ثم صعداني
فاذا خلا في دار هي احسن وافضل قات طوفتاني الليلة فاخبراني عما
رأيت قال انعد الذي رأيته يشق شدقه كذاب يحدث الكذبة فتحمل

ذكر عذاب القبر لمن يحدث بالكذب

عنه حتى تبلغ الآفاق فيصنع به على يوم القيامة والذي رأيته يشدخ رأسه
 فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهار يعمل به إلى
 يوم القيامة وأما الذي رأيته في النقب فعم الزناة والذي رأيته
 في النهر فاكل الربا وأما الشيخ الذي في اصل الشجرة فابراهيم
 والصبيان حوله فاولاد الناس والذي يوقد النار فمالك خازن
 النار والدار الاولى دار عامة المؤمنين وأما هذه الدار فدار
 الشهداء وأنا جبرئيل وهذا ميكائيل فارفع رأسك فرفعت
 رأسي فاذا قصر مثل السحابة قال ذلك منزلك قلت دعاني ادخل
 منزلي قال انه بقي لك عمر لم تستكمله فلواستكمله آتيت منزلك
 وهذا نص في عذاب البرزخ فان روي الانبياء وحي مطابق لما في نفس
 الامر وقد ذكر الطحاوي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال امر بعباد الله ان يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله
 ويدعوه حتى صارت واحدة فامتلأ قبره عليه ناراً فلما ارتفع عنه
 افاق فقال على ما جلدتموني قالوا انك صليت صلاة بغير طهور وصررت
 على مظلوم فلم تنصره وذكر البيهقي حديث الربيع بن اس عن ابي الماية
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية سبحانه الذي
 اسرى بعده ليلاً الا انه قال اتى بفرس فحمل عليه قال كل خطوة منتين
 اقصى بصره فسار وسار معه جبرئيل فاتى على قوم يزور عيون
 في يوم ويحصدون في يوم كما حصد واعاد كما كان فقال يا جبرئيل

ذكر عذاب الزناة وأكل الربا

عذاب من صلى بغير طهور او مر على مظلوم فلم ينصره

من هؤلاء قال هؤلاء المهاجرون في سبيل الله يضاعف لهم الحسنه بسبعائة
وما انتقم من شيء فهو بخلفه وهو خير الرازقين ثم اتى على قوم ترضع رؤسهم
بالصخرة كما رضعت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء من ذلك قال
يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تشاقل رؤسهم عن الصلوة قال ثم
اتى على قوم على اقبالهم رقاع وعلى ادبارهم رقاع يسرحون كما تسرح الانعام
على الضريع والزقوم ورضف جهنم وجمارتها قال ما هؤلاء يا جبريل
قال هؤلاء الذين لا يودون صدقات اموالهم وما ظلمهم الله وما الله
بظلام للعبيد ثم اتى على قوم بين ايديهم لحم من قدر نصيح ولحم آخر
حيث فجعلوا يأكلون من الحبيث ويدعون النصيح الطيب فقال يا جبريل
من هؤلاء قال هذا الرجل يقوم وعند امرأة حلالا طيبا في المرأة
الحبيثة فنيبت معه حتى نصبح ثم اتى على خشبة على الطريق لا يمر بها شيء
الا قصفتة (١) يقول الله تعالى ولا تقعدوا بكل صراط نوعدون ثم صر على
رجل قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يريد ان يزيد عليها
قال يا جبريل ما هذا قال هذا رجل من امتك عليه امانة لا يستطيع اداها
وهو يزيد عليها ثم اتى على قوم تقرض شفاهم بمقاريض من حديد
كما قرضت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء قال يا جبريل من هؤلاء قال
هؤلاء خطباء الفتنة ثم اتى على جعر صغير يخرج منه نور عظيم فجعل النور
يرينه ان يدخل من حيث خرج ولا يستطيع قال ما هذا يا جبريل قال هذا
الرجل يتكلم بالكلمة فيندم عليها فيريد ان يردّها فلا يستطيع وذكر الحديث

عن ابن عباس في الصلاة
عن ابن عباس في الزكاة

وذكر البيهقي ايضا في حديث الاسراء من رواية ابي سعيد الخدري
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فصعدت انا وجبريل فاستفتح جبريل فاذا
بآدم كهيئة يوم خلقه الله على صورته تعرض عليه ارواح ذريته المؤمنين
فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه ارواح ذريته
الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين ثم مضيت
هنية فاذا انا باخونة عليها لحم مشرح ليس بقربها احذوا اذا باخونة
اخرى عليها لحم قد اروح وتتن وغندها ناس يا كلون منها قلت يا جبريل
من هؤلاء قال هؤلاء يتركون الحلال ويأتون الحرام قال ثم مضيت
هنية فاذا انا باقوام بطونهم امثال البيوت كلما نهض احد هم خربقول
اللهم لا تقم الساعة قال وهم على مابلة آل فرعون قال فتجئ السابلة فطأهم
فيصبحون قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يا كلون الربا
لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال ثم مضيت
هنية فاذا انا بقوم مشافر هم كشافر الابل فتفتح افواههم فيلقمون الجمر
ثم يخرج من اسافلهم فسمعتهم يصيحون قلت من هؤلاء قال الذين
يا كلون اموال اليتامى ظلما ثم مضيت هنية فاذا انا بنساء معلقات بشدين
فسمعتن يصحن قلت من هؤلاء قال هؤلاء الزواني ثم مضيت هنية
فاذا انا بقوم يقطع من جنوبهم اللحم فيلقمون فيقال كل كما كنت تأكل من لحم
اخيك قلت من هؤلاء قال الهازون من امثلك فذكر الحديث بطول
في سنن ابى داود من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم لما مررت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون
وجوههم وصدورهم فقلت يا جبريل من هؤلاء قال الذين ياكلون
لحوم الناس ويقعون في اعراضهم ❖ وقال ❖ ابوداود الطيالسي في مسنده
حدثنا شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم أتى الى قبرين فقال انها لعذبان في غير كبير اما احدهما فكان
ياكل لحوم الناس واما الآخر فكان صاحب نعمة ثم دعا يجرب يده فشقه
نصفين فوضع نصفه على هذا القبر ونصفه على هذا القبر وقال عسى ان
يخفف عنها مادام انا رطبين ❖ وقد اختلف الناس في هذين هل كانا
كافرين او مؤمنين فقيل كانا كافرين وقوله وما يعذبان في كبير يعني بالاضافة
الى الكفر والشر قالوا ويدل عليه ان المذاب لم يرتفع عنها وانما خفف
وايضافاته خفيف... طوبى الجريرة فقط وايضا فانها لو كانا مؤمنين
استغف فيها وادعاهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرفع عنها بشفاعته وايضا
ففي طرق الحديث انها كانا كافرين وهذا التعذيب زيادة على
تعذيبهما بكفرهما وخطاياهما وهود ليل على ان الكافر يعذب بكفره وذنوبه
جميع وهذا اختيار ابي الحكم بن يرخان وقيل كانا مسلمين لتعذيبه صلى الله
عليه وآله وسلم التعذيب بسبب غير السببين المذكورين ولقوله
وما يعذبان في كبير والكفر والشرك اكبر الكبائر على الاطلاق ولا يلزم
ان يشفع النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكل مسلم يعذب في قبره على جريمة من
الجرائح فقد اخبر عن صاحب المسئلة الذي قتل في الجهاد ان المسئلة

تشتمل عليه نارا في قبره وكان مسلما مجاهدا ولا يعلم ثبوت هذه اللفظة
وهي قوله وكانا كافرين ولعلمنا لو صحت وكلاهما من قول بعض الرواة
وانما اعلم وهذا اختيار ابي عبد الله القرطبي *

فصل * * * * * واما المسئلة السابعة وهي قول السائل
ما جوا بنا للملاحدة والزنادقة المكربين لعذاب القبر وسعته
وضيقه وكونه حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة
وكون الميت لا يجلس ولا يقعد فيه *

قالوا فانا انكشف القبر فلا نجد فيه ملائكة عميا صما يضربون الموتى
بمطارق من حديد ولا نجد هناك حيات ولا ثعابين ولا نيرانا تأجج
ولو كشفنا حاله في حالة من الاحوال لوجدناه لم يتغير ولو وضعنا على عينيه
الزبيب وعلى صدره الخردل لوجدناه على حاله وكيف يفسح مد بصره
او يضيق عليه ونحن نجد به بحاله ونجد مساحته على حد ما جفرتاها
لم يزد ولم ينقص وكيف يسع ذلك اللحد الضيق له وللملائكة وللصورة
التي تونسه او توحشه * قال اخوانهم من اهل البدع والضلال وكل
حديث يخالف مقتضى العقول والحس يقطع بتخطئة قائله * قالوا ونحن
نرى المصلوب على خشبة مدة طويلة لا يسئل ولا يجيب ولا يتحرك
ولا يتوقد جسمه نارا ومن افترسته السباع ونهشته الطيور وتفرقت
اجزائه في اجواف الساع وحواصل الطيور وبطون الحيتان ومدارج
الرياح كيف تسئل اجزائه مع تفرقها وكيف يتصور مسألة المملوك

المسئلة السابعة * يجواب الملاحدة والزنادقة المكربين لعذاب القبر ونجده وما ينبغي بهما *

من هذا وصفه وكيف يصير القبر على هذا روضة من رياض الجنة
او حفرة من حفر النار وكيف يضيق عليه حتى تلتصق اضلاعه ونحن
نذكر امورا يعلم بها الجواب •

* فصل *

* الامر الاول * ان يعلم ان الرسل صلوات الله وسلامه عليهم
لم يخبروا بما تحيله العقول وتقطع باستحالته بل اخبارهم قسمان (احدهما)
ما تشهده العقول والافطن (والثاني) ما لا تدركه العقول بمجرد ما
كالغروب التي اخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر
وتفاصيل الثواب والعقاب ولا يكون خبرهم محال في العقول اصلا
وكل خبر يظن ان العقل يحيله فلا يخلو من احد امرين • اما ان يكون الخبر
كذباً عليهم او يكون ذلك العقل فاسداً وهو شبهة خيالية يظن
صاحبها انها معقول صريح قال تعالى ويرى الذين اوتوا العلم الذي
انزل اليك من ربك هو الحق وينهدي الى صراط العزيز الحميد وقال
تعالى فمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعشى وقال تعالى
الذين آتينا هم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من
ينكر بعضه والنفوس لا تفرح بالمحال وقال تعالى يا ايها الناس قد جاءكم
موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين
قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا والمحال لا يشفي ولا يحصل
به هدى ولا رحمة ولا يفرح به فهذا امر من لم يستقر في قلبه

الامر الاول * ان يعلم ان الرسل صلوات الله وسلامه عليهم لم يخبروا بما تحيله العقول وتقطع باستحالته بل اخبارهم قسمان (احدهما) ما تشهده العقول والافطن (والثاني) ما لا تدركه العقول بمجرد ما كالغروب التي اخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر وتفاصيل الثواب والعقاب ولا يكون خبرهم محال في العقول اصلا وكل خبر يظن ان العقل يحيله فلا يخلو من احد امرين • اما ان يكون الخبر كذباً عليهم او يكون ذلك العقل فاسداً وهو شبهة خيالية يظن صاحبها انها معقول صريح قال تعالى ويرى الذين اوتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق وينهدي الى صراط العزيز الحميد وقال تعالى فمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعشى وقال تعالى الذين آتينا هم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه والنفوس لا تفرح بالمحال وقال تعالى يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا والمحال لا يشفي ولا يحصل به هدى ولا رحمة ولا يفرح به فهذا امر من لم يستقر في قلبه

خير ولم يثبت له على الاسلام قدم وكان اجسن احواله الحيرة والشك ❀

❀ فصل ❀

❀ الامر الثاني ❀ ان يفهم عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مراده من غير غلو ولا تقصير فلا يحمل كلامه مالا يحملة ولا يقصر به عن مراده وما قصد من الهدى والبيان وقد حصل باهمال ذلك والمدول عنه من الضلال والمدول عن الصواب مالا يعلمه الا الله بل سوء الفهم عن الله ورسوله اصل كل بدعة وضلالة نشأت في الاسلام بل هو اصل كل خطأ في الاصول والفروع ولا سيما ان اضيف اليه سوء القصد فيتفق سوء الفهم في بعض الاشياء من المتبوع مع حسن قصده وسوء القصد من التابع فبما حنة الدين واهله واهل المستعان وهل اوقع القدريه والمرجية والخواارج والمعتزلة والجهمية والرافضة وسائر طوائف اهل البدع الاسوء الفهم عن الله ورسوله حتى صار الدين بايدي اكثر الناس هو موجب هذه الافهام والذي فهمه الصحابة ومن تبعهم عن الله ورسوله فمجبور لا يلتفت اليه ولا يرفع هؤلاء به رؤسا ولكثرة امثلة هذه القاعدة نذكرها فاننا لو ذكرناها لزادت على عشرة الوف حتى انك لتمر على الكتاب من اوله الى آخره فلا تجد صاحبه فهم عن الله ورسوله مراده كما ينبغي في موضع واحد وهذا التمايز من عرف ما عند الناس وعرضه على ما جاء به الرسول واما من عكس الامر بعرض ما جاء به الرسول على ما اعتقده واتبعه وقلد فيه من

❀ الامر الثاني ❀

احسن به الظن فليس يجدي الكلام معه شيئا فذعه وما اختاره لنفسه
 ووله ما تولى واحد الذي عافاك بما ابتلاه به *

فصل *

الامر الثالث * ان انا سبحانه جعل الدور ثلاثا دار الدنيا ودار البرزخ
 ودار القرار. وجعل لكل دار احكاما تختص بها وركب هذا الانسان
 من بدن ونفس وجعل احكام دار الدنيا على الابدان والارواح
 تبعالها ولهذا جعل احكامه الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات اللسان
 والجوارح وان اضمرت النفوس خلافة. وجعل احكام البرزخ على
 الارواح والابدان تبعالها فكما تبعت الارواح الابدان في
 احكام الدنيا فتألمت بالمها والتذت براحتها وكانت هي التي باشرت
 اسباب البعيم والعذاب تبعت الابدان الارواح في نعمها وعذابها
 والارواح حينئذ هي التي تبشر العذاب والنعم فالابدان هنا
 ظاهرة والارواح خفية والابدان كالقبور لها والارواح هناك
 ظاهرة والابدان خفية في قبور هاتجى احكام البرزخ على الارواح
 فتسرى الى ابد انها نعمها او عذابا كما تجرى احكام الدنيا على الابدان
 فتسرى الى ارواحها نعمها او عذابا فاحط بهذا الموضع علما وعرفه كما
 ينبغي يزيل عنك كل اشكال يورد عليك من داخل وخارج وقد
 آرانا الله سبحانه بلطفه ورحمته وهدايته من ذلك انموذ جاني الدنيا
 من حال النائم فان ما ينعم به او يعذب في نومه يجرى على روحه اصلا

الامر الثالث *

توجيه لطيف في اثبات عذاب القبر *

والبدن تبع له وقد يفوى حتى يؤثر في البدن تأثيرا مشاهدا فيرى
النائم في نومه انه يضرب فيصبح و اثر الضرب في جسمه ويرى انه قد
اكل او شرب فيستيقظ وهو يجد اثر الطعام والشراب في فيه ويذهب
عنه الجوع والظما واعجب من ذلك انك ترى النائم يقوم في نومه
ويضرب ويطش ويدافع كانه يقظان وهو نائم لا شعور له بشئ من
ذلك وذلك ان الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن من
خارجيه ولود خلت فيه لاستيقظ واحس فاذا كانت الروح تتألم
وتتعم ويصل ذلك الى بدنها بطريق الاستنباع فهكذا في البرزخ بل
اعظم فان تجرد الروح هناك اكمل واقوى وهي متعلقة ببدنها
لم تنقطع عنه كل الانقطاع فاذا كان يوم حشر الاجساد وقيام الناس
من قبورهم صار الحكم والنعم والعذاب على الارواح والاجساد
ظاهرا بااديا اصلا ومتى اعطيت هذا الموضع حقه تبين لك ان ما اخبر
به الرسول من عذاب القبر ونعيمه وضيقه وسعته وضمه وكونه
حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة مطابق للعقل
وانه حق لا مريية فيه وان من اشكل عليه ذلك فمن سوء فهمه وقلة
علمه اني كما قيل ✽

وكم من عائب قولنا صحيحا ✽ وآفته من الفهم الدقيق

واعجب من ذلك انك تجد النائم في فراشه واجد وهذا روحه
في النعيم ويستيقظ و اثر النعيم على بدنه وهذا روحه في العذاب

و يسبقظ و اثر المذاب على بدنه وليس عند اخذها خبر بما عند الآخر
فامر البرزخ اعجب من ذلك .

فصل

الامر الرابع ان الله سبحانه جعل امر الآخرة وما كان متصلا بها غيبا
وحجبا عن ادراك المكلفين في هذه الدار وذلك من كمال حكمته
و ليميز المؤمنون بالغيب من غيرهم . فاول ذلك ان الملائكة تنزل على
المحتضر و تجلس قريبا منه و يشاهد هم عيانا و يتحدثون عنده و معهم
الاكفان و الخنوط امام الجنة و امام النار و يؤمنون على دعاء
الحاضرين بالخير و التروقد يسلمون على المحتضر و يرد عليهم تارة
بلفظه و تارة باشارته و تارة بقلبه حيث لا يتمكن من نطق ولا اشارة
وقد سمع بعض المحتضرين يقول اعلوا سهلا و مرحبا بهذه الوجوه
واخبرني شيخنا عن بعض المحتضرين فلا ادرى اشاهده او اخبر عنه انه
سمع وهو يقول عليك السلام هاهنا فاجلس و عليك السلام هاهنا فاجلس
وقصة خير النساء رحمه الله شهيرة حيث قال عند الموت اصبر
عافاك الله فان ما امرت به لا يفوت وما امرت به يفوت ثم استدعى
بهاء فتوضأ و صلى ثم قال امض لما امرت به ومات وذكر ابن
ابي الدنيا (١) ان عمر بن عبدالعزيز لما كان في يومه الذي مات فيه قال
اجلسوني فاجلسوه فقال انا الذي امرتني فقصرته ونهيتني فعضبت ثلاث
مرات ولكن لا اله الا الله ثم رفع رأسه فاحدا النظر فقالوا انك لا تظر نظرا

الامر الرابع

نقطة من الامام الملائكة على المحتضر وجوابه

نقطة وفاة وفاة عمر بن عبدالعزيز

نقطة خير النساء رحمه الله

(١) هو ابو بكر عبدالله بن محمد الحافظ مات سنة (٢٨١) ١٢

شد بدايا امير المؤمنين فقال اني لارى حضرة ماثم بانس ولا جن ثم قبض •
 ﴿ وقال ﴾ مسلمة بن عبد الملك لما احتضر عمر بن عبد العزيز (١) كاعنده •
 في قبة فاومى اليها ان اخرجوا فخرجنا فقمنا حول القبة وبقى عنده وصيف
 فسمعناه يقرأ هذه الآية تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون
 علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين • ما انتم بانس ولا جان • ثم خرج
 الوصيف فاومى اليها ان ادخلوا فدخلنا فاذا هو قد قبض • ﴿ وقال ﴾ فضالة
 ابن دينار حضرت محمد بن واسع وقد سجي للوت فجعل يقول مرعبا
 بملائكة ربي ولا حول ولا قوة الا بالله وشممت رائحة طيب لم اشم قط
 اطيب منها ثم شخص بصره فمات • والآثار في ذلك اكثر من ان تحصر
 وابلغ ويكفي من ذلك كله قول الله عز وجل فلو لا اذا بلغت الملة وموانم
 حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون • اى اقرب
 اليه بملائكتنا ولسنا ولكم لا ترونهم فهذا اول الامر وهو غير رؤي
 لنا ولا مشاهد وهو في هذه الدار • ثم يد الملك يده الى الروح فيقبضها
 ويخاطبها والحاضرون لا يرونه ولا يسمعون • ثم تخرج فيخرج
 لها نور مثل شعاع الشمس ورائحة اطيب من رائحة المسك والحاضرون
 لا يرون ذلك ولا يسمونه • ثم تصعد بين سماطين من الملائكة والحاضرون
 لا يرونهم • ثم تاتي الروح فتشاهد غسل البدن وتكفيه وحمله وتقول
 قد موني قد موني اوالى اين تذهبون بي ولا يسمع الناس ذلك فاذا اوضع
 في الخدة وسوى عليه التراب لم يحجب التراب الملائكة عن الوصول اليه

بل لو نقر له حجر فاودع فيه وحتم عليه بالرصا ص لم يمنع وصول الملائكة اليه فان هذه الاجسام الكثيفة لا تمنع خرق الارواح لها بل الجن لا يمنعونها ذلك بل قد جعل الله سبحانه الحجارة والتراب للملائكة بمنزلة الهواء للطير واتساع القبر وانفساحه للروح بالذات والبدن تبعاً فيكون البدن في لحد اضيق من ذراع وقد فسخ له مد بصره تبعاً لروحه واما عصبة القبر حتى تختلف بعض اجزاء الموتى فلا يرد حس ولا عقل ولا فطرة واول قد ران احدا نبش عن ميت فوجد اضلاعه كما هي لم تختلف لم يمنع ان تكون قد عادت الى حالها بعد البصرة فليس مع الزنادقة والملاحدة الامجد نكذيب الرسول ✽ ولقد اخبر ✽ بعض الصادقين انه حفر ثلاثة اقبر فلما فرغ منها اضطجع ليسترى فرأى فيما يرى النائم ملكين نزلوا فوق قعا على احد الاقبر فقال احدهما لصاحبه اكتب فرسخاً في فرسخ ثم وقفا على الثاني فقال اكتب ميلاً في ميل ثم وقفا على الثالث فقال اكتب قترا في قتر ثم اتبه جئ برجل غريب لايوبه له فدفن في القبر الاول ثم جئ برجل آخر فدفن في القبر الثاني ثم جئ بامرأة مترفة من وجوه البلد حولها ناس كثير فدفنت في القبر الضيق الذي سمعه يقول قترا في قتر والقتر ما بين الابهام والسبابة .

✽ فصل ✽

✽ الامر الخامس ✽ ان النار التي في القبر والحضرة ليست من نار الدنيا ولا من زروع الدنبا فيشاهده من شاهد نار الدنيا وخضرها وانما هي من

الامر الخامس والسادس

نار الآخرة وخضرها وهي اشد من نار الدنيا فلا يحس بها اهل الدنيا
 بان الله سبحانه يحس عليه ذلك التراب والحجارة التي عليه وتحت
 حتى يكون اعظم خرا من جمر الدنيا ولو مسها اهل الدنيا لم يحسوا بذلك
 بل اعجب من هذا ان الرجلين يدفنان احدهما الى جنب الآخر وهذا في
 حفرة من حفر النار لا يصل حرها الى جاره وذلك في روضة من رياض الجنة
 لا يصل روحها ونعيمها الى جاره وقدرة الرب تعالى اوسع واعجب من ذلك
 وقد ارانا الله من آيات قدرته في هذا الدار ما هو اعجب من ذلك بكثير
 ولكن النفوس مولمة بالكذب بما لم تحط به علما الا من وفقه الله وعصمه
 فيغترس للكافر لوحان من نار فيشتعل عليه قبره بها كما يشتعل التور
 فاذا شاء الله سبحانه ان يطالع على ذلك بعض عبيده اطلعه وغيبه عن
 غيره اذ لو اطلع العباد كلهم لزال كلفة الايمان بالغيب
 ولما تدافن الناس كما في الصحيحين عنه صلى الله عليه وآله وسلم لو لا ان
 لاتدافن الدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر ما اسمع ولما كانت هذه
 الحكمة متفية في حق البهائم سمعت ذلك وادركته كما حادت
 برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقلعه وكادت تلقبه لما ربح يعذب
 في قبره **وحدثني** **صاحبنا ابو عبد الله محمد بن الرزق الحراني** انه خرج
 من داره بعد العصر بآمد الى بستان قال فلما كان قبل غروب الشمس
 توسطت القبور فاذا بقبر منها وهو جرة نار مثل كوز الزجاج والميت
 في وسطه فجعلت اسح عيني واقول انائم انائم بقطان ثم التفت الى تور

ذكر الحكمة في ستر العذاب من الناس دون البهائم

المدينة وقلت والله ما انا بنائهم ثم ذهبت الى اهل وانا مد هوش فاتوني
بطعام فلم استطع ان آكل ثم دخلت البلد فسألت عن صاحب القبر فاذا به
مكاس (١) قد توفي ذلك اليوم فروية هذه النار في القبر كروية الملائكة
والجن تقع احيانا لمن شاء الله ان يريه ذلك ❖ وقد ذكر ❖ ابن ابي الدنيا
في (كتاب القبور) عن الشعبي انه ذكر رجلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم
مررت ببئر فرأيت رجلا يخرج من الارض فيضربه رجل بمقعدة
حتى يغيب في الارض ثم يخرج فيفعل به ذلك فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ذلك ابو جهل بن هشام يعذب الى يوم القيامة ❖ وروى ❖ من
حديث حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال بينا
اسير بين مكة والمدينة على راحلة وانا محقب اداوة اذ مررت بمقبرة فاذا
رجل خارج من قبره يلتهب نارا وفي عنقه سلسلة يجرها فقال يا عبد الله انضع
يا عبد الله انضع فوالله ما ادرى اعرفتني باسمي ام كاتد عو الناس قال فخرج
آخر فقال يا عبد الله لا تنضع يا عبد الله لا تنضع ثم اجتذب السلسلة فاعاده
في قبره ❖ قال ❖ ابن ابي الدنيا وحدثني ابي ثمامة بن داود شاحماد بن
سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال بينا راكب يسير بين مكة والمدينة
اذ مر بمقبرة فاذا برجل قد خرج من قبره يلتهب نارا مصفدا في الحديد
فقال يا عبد الله انضع يا عبد الله انضع قال وخرج آخر يتلوه فقال يا عبد الله
لا تنضع يا عبد الله لا تنضع قال وغشي علي الراكب وعدلت به راحلته الى
المرج قال واصبح قد ابيض شمره فاخبر عثمان بذلك فنهى ان يسافر الرجل

❖ عذاب القبر يظهر احيانا اذا شاء الله ❖

وحده ❀ و ذكر ❀ من حديث سفيان ثنادا ودين شاپور عن ابي قزعة قال مررنا
 في بعض المياه التي يتناوب بين البصرة فسمعنا نهيق حمار فقلنا لم ما هذا
 النهيق قالوا هذا برجل كان عندنا كانت امه تكلمه بالشئ فيقول
 لما نهيق نهيقك فلما مات سمع هذا النهيق من قبره كل ليلة ❀ و ذكر ❀
 ايضا عن عمرو بن دينار قال كان رجل من اهل المدينة وكانت له
 اخت في ناحية المدينة فاشتكت و كان ياتيها يعودها ثم ماتت فدفنها
 فلما رجع ذكر انه نسي شيئا في القبر كان معه فاستعان برجل من اصحابه
 قال فبشنا القبر و جدت ذلك المتاع فقال للرجل تنح حتى انظر
 على اي حال اختي فرفع بعض ما على اللحد فاذا القبر مشتعل نارا
 فرد به و سوى القبر فرجع الى امه فقال ما كان حال اختي فقالت
 ماتت بل عنها و قد هلكت فقال لتخبريني قالت كانت تؤخر الصلوة
 و لا تصلي فيما اظن بوضوء و تاتي ابواب الجيران فتلقم اذانها ابوابهم
 و تخرج حديثهم ❀ و ذكر ❀ عن حصين الاسدي قال سمعت مرثدا
 ابن حوشب قال كنت جالسا عند يوسف بن عمرو الى جنبه رجل
 كان شقة وجهه صفحة من حديد فقال له يوسف حدث مرثدا
 بما رايت فقال كنت شابا قد اتيت هذه القوا حش فلما وقع الطاعون
 قلت اخرج الى ثغر من هذه الثغور ثم رايت ان احفر القبور فاني لليلة
 بين المغرب والعشاء قد حفرت قبرا و انا متكئ على تراب قبر آخر
 اذ جيء بجنزة رجل حتى دفن في ذلك و سوا عليه فاقبل طائران

❀ عند باب اخير الصلاة و الصلاة بغير طهور ❀

ايضان من المغرب مثل البعيرين حتى سقط احدهما عند رأسه والاخر
عند رجليه ثم اثاراه ثم ندلى احدهما في القبر والاخر على شفيره
فجئت حتى جلست على شفير القبر وكنت رجلا لا يلا جوفي شيء
قال فسمعتة يقول الست اثارا صغار لك في ثوبين مصرين تسهما
كبرا تمشي الخيلاء فقال اما ضعف من ذلك قال فضربه ضربة امتلا
القبر حتى قاض ماء ودهنا ثم عاد فاعاد اليه القول حتى ضربه ثلاث
ضربات كل ذلك يقول ذلك ويدكر ان القبر يفيض ماء ودهنا قال
ثم رفع رأسه فنظر الي فقال انظر اين هو جالس بلسه الله قال ثم ضرب
جانب وجهي فسقطت فمكنت ليلتي حتى اصبحت قال ثم اخذت
انظر الى القبر فاذا هو على حاله فهذا الماء والذهن في رأي العين لهذا
الرائي وهو نار تاجع الليت كما اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن
الدجال انه ياتي معه بماء و نار فالمر ماء بارد و الماء نار تاجع وذكر
الديان رجلا سأل ابا اسحاق الفزاري عن النبش هل له توبة فقال نعم
ان صحت نيته وعلم الله منه الصدق فقال له الرجل كنت انبش القود
و كنت اجد قوما و جوههم اغبر القبلة فلم يكن عند الفزاري في ذلك
شيء فكتب الى الاوزاعي يخبره بذلك فكتب اليه الاوزاعي نقل
توبته اذا صحت نيته وعلم الله الصدق من قلبه واما قوله انه كان يجد
قوما و جوههم اغبر القبلة فنو لا تلك قوم ما نوا على غير السنة وقال
ابن ابي الدنيا حدثني عبد المؤمن بن عبد الله بن عيسى القيسي انه قيل

عذاب النبي

لنباش قد تاب ما اعجب ما رأيت قال انبشتر جلا قال فاذا هو مسمر
 بالمسامير في سائر جسده وسمار كبير في رأسه وآخر في رجليه قال
 وقيل لنباش آخر ما اعجب ما رأيت قال رأيت جمجمة انسان مصبوب
 فيها رصاصا قال وقيل لنباش آخر ما كان سبب توبك قال عامة من
 كنت انبش كنت اراه محول الوجه عن القبلة * قلت * وحدثني
 صاحبنا ابو عبد الله محمد بن مساب السلمي وكان من خيار عباد الله وكان
 يتحرى الصدق قال جاء رجل الى سوق الحداد بن بيعداد فباع مسامير
 صغار المسارير أسين فاخذها الحداد وجعل يحكي عليها فلما تلىن معه
 حتى عجز عن ضربها فطلب البائع فوجده فقال من اين لك هذه
 المسامير فقال لقيتها فلم يزل به حتى اخبره انه وجد قبرا مفتوحا وفيه
 عظام ميت منظومة بهذه المسامير قال فعالجتها على ان اخرجها
 فلم اقدر فاخذت حجر افكسرت عظامه وجمعتها قال وانا رأيت تلك
 المسامير قلت له فكيف صفتها قال المسامير صغيرة أسين * قال * ابن ابي
 الدنيا وحدثني ابي عن ابي الحريس عن امه قالت لما حفر ابو جعفر
 خندق الكوفة حول الناس موتاهم فرأينا شابا من حول عاضا على
 يده * وذكر * عن سماك بن حرب قال مر ابو الدرداء بين القبور فقال
 ما اسكن ظواهيرك وفي داخلك الدواهي * وقال * ثابت البناني
 بينا انا امشي في المقابر واذا صوت خلفي وهو يقول يا ثابت لا يغرنك سكوتهم
 فكم من مغموم فيها فالتفت فلم ارا احدا * ومر * الحسن علي مقبرة فقال

يا فم من عسكر ما اسكنهم ركم فيهم من مكروب ❀ و ذكر ❀ ابن ابي
الدنيا ان عمر بن عبد العزيز قال لمسئلة بن عبد الملك يا مسئلة من
دفن اباك قال مولاي فلان قال فمن دفن الوليد قال مولاي
فلان قال فانا احدك ما حدثنى به انه لما دفن اباك والوليد فوضعهما
في قبورهما وذهب ليحل العقد عنهما وجد وجوههما قد حولت في اقفيتها
فانظر يا مسئلة اذا انامت فالتمس وجهي فانظر هل نزل بي منازل بالقوم
او هل عوفيت من ذلك قال مسئلة فلما مات عمرو وضعت في قبره
فلست وجهه فاذا هو مكانه ❀ و ذكر ❀ ابن ابي الدنيا عن بعض السلف
قال ماتت ابنة لي فانزلتها القبر فذهبت اصلح اللبنة فاذا هي قد حولت
عن القبلة فاعتممت لذلك غماش يد افايتها في النوم فقالت يا ابت
اعتممت لما رأيت فان عامة من حولي محولين عن القبلة قال كانها تريد الذين
ماتوا مصرين على الكبراء ❀ وقال ❀ عمرو بن ميمون سمعت عمر بن عبد العزيز
يقول كنت في من دلى الوليد بن عبد الملك في قبره فنظرت الى ركبته
قد جمعتا في عنقه فقال ابنه عاش ابي ورب الكعبة فقلت عوجل ابو ك ورب
الكعبة فاتعظ بها عمر بعده ❀ وقال ❀ عمر بن عبد العزيز يزيد بن المهلب
لما استعمله على العراق يا يزيد انى الله فاني حين وضعت الوليد في
لحده فاذا هو ير كض في اكنفانه ❀ وقال ❀ يزيد بن هارون اخبرنا هشام
ابن حسان عن واصل مولى ابن عيينة عن عمرو بن زهدم عن عبد الحميد
ابن محمود قال كنت جالسا عند ابن عباس فأتاه قوم فقالوا انا خير جنا

حجاجا ومنا صاحب لنا اذا تيناذا الصفاح مات فيها ناه ثم انطلقنا فحفرنا له ولحد ناله فلما فرغنا من لحده اذا نحن باسود قد ملاً اللحد فحفر ناله آخر فاذا به قد ملاً لحده فحفر ناله آخر فاذا به فقال ابن عباس ذلك الغل الذي يغل به انطلقوا فادفنوه في بعضها فوالذي نفسي بيده لو حفرتم الارض كلها لوجدتموه فيه فانطلقنا فوضعناه في بعضها فلما رجعنا اتينا اهله ببيع له حنا فقلنا لا مرااته ما كان يعمل زواجك قالت كان يبيع الطعام فياخذ منه كل يوم قوت اهله ثم يقرض الفضل مثله فيلقيه فيه وقال رحم الله ابا الدنيا حدثني محمد بن الحسين قال حدثني ابو اسحاق صاحب الشاط قال ذهبت الى ميت لا غسله فلما كشفت الثوب عن وجهه اذا بحية قد تطوقت على حلقه فذكر من غلظها قال فخرجت فلم اغسله فذكر والله كان يسب الصحابة رضي الله عنهم رحمهم الله وذكر رحمهم الله ابي ابي الد نياهن سعيد بن خالد بن يزيد الانصاري عن رجل من اهل البصرة كان يحفر القبور قال حفرت قبر اذات يوم وضعت رأسي قربانه فائتني امرأتان في منامي فقالت احداهما يا عبد الله نشدتك بالله الا صرفت عنا هذه المرأة ولم تجاورنا بها فاستيقظت فرعاً فاذا بجنازة امرأة فدجي بها فقلت القبر وراءكم فصرفتهم عن ذلك القبر فلما كان بالليل اذا انا بالمرأتين في منامي تقول احداهما جزاك الله عنا خيراً فلقد صرفت عنا شر اطويل اقلت مال صاحبك لا تكلمني كما تكلمني انت قالت ان هذه ماتت عن غير وصية وحق لمن مات عن غير وصية

عذاب من العصابة رضوان الله عليهم اجمعين

ان لا يتكلم الى يوم القيامة هذه الاخبار واضعافها واضعافها
مما لا يتسع لها الكتاب مما اراه الله سبحانه لبعض عباده من عذاب
النيران ونعيمه عيانا واما رؤية المنام فلو ذكرناها لجاءت عدة اسفار ومن
اراد الوقوف عليها فعليه (بكتاب المنامات) لا بن ابن الدنيا
(وكتاب البشائر) للقيرواني وغيرهما من الكتب المتضمنة لذلك وليس
عند الملاحدة والزنادقة الا التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه

فصل

الامر السابع ان الله سبحانه وتعالى يحدث في هذه الدار ما هو اعجب
من ذلك فهذا جبريل كان ينزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويتمثل
له رجلا فيكلمه بكلام يسمعه ومن الى جانب النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لا يراه ولا يسمعه وكذلك غيره من الانبياء واحيانا ياتيه الوحي في
مثل صلصلة الجرس ولا يسمعه غيره من الحاضرين وهو لاه الجن
يتحدثون ويتكلمون بالاصوات المرتفعة يبتغون ونحن لا نسمعهم وقد
كانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط وتضرب رقابهم وتصبغ بهم
والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم والله سبحانه قد حبس
بنى آدم عن كثير مما يحدث في الارض وهو بينهم وقد كان جبريل
يقري النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويدارسه القرآن والحاضرون لا يسمعون
وكيف يستبكر من يعرف الله سبحانه ويقرب ربه ان يحدث حوادث
يعترف عنها انصار بعض خلقه بحكمة منه ورحمة بهم لا أنهم لا يطبقون

الامر السابع

رويتها وسماها العبد اضعف بصرا ومما من ان يثبت لمشاهدة عذاب
القبر وكثيرا ممن اشهد الله ذلك صعب وغشي عليه ولم ينتفع بالعيش
زمننا وبعضهم كشف قناع قلبه فما ت فكيف ينكر في الحكمة الالهية
اسبال غطاء يحول بين المكلفين وبين مشاهدة ذلك حتى اذا كشف
الغطاء رآوه وشاهدوه عيانا ثم ان العبد قادر على ان يزيل الزيق والحردل
عن عين الميت و صدره ثم يرد به سرعة فكيف يعجز عنه الملك وكيف
لا يقدر عليه من هو على كل شيء قدير وكيف تعجز قدرته عن ابقائه
في عينيه وعلى صدره لا يسقط عنه وهل قياس امر البرزخ على
ما يشاهد الناس في الدنيا لا محض الجهل والضلال ونكذيب اصدق
الصادقين وتعجز رب العالمين وذلك غاية الجهل والظلم واذا كان
احدنا يمكنه توسعة القبر عشرة اذرع ومائة ذراع واكثر طولا وعرضا
و عمقا ويستتر ثوبه عن الناس و يطلع عليه من يشاء فكيف يعجز رب
العالمين ان يوسع ما يشاء على من يشاء ويستتر ذلك عن عين بني آدم
فيرا بنو آدم ضيقا وهو اوسع شيء واطيبه ربحا واعظمه انشاء ونورا وهم
لا يرون ذلك وسر المسئلة ان هذه السعة والضيق والاضاءة والخضرة
والنار ليس من جنس المهور في هذا العالم والله سبحانه انما اشهد بني آدم
في هذه الدار ما كان فيها ومنها فاما ما كان من امر الآخرة فقد اسبل عليه
الغطاء ليكون الاقرار به والايان سببا لسمادتهم فاذا كشف عنهم الغطاء
صار عيانا شاهد اقلو كان الميت بين الناس موطنوعا لم يتمتع ان يأتيه

كشفت عذاب القبر رحمة للعباد *

الملكان ويسألانه من غير ان يتسر الحاضرون بذلك ويجيبها من غير ان يسمعا كلامه ويضربانه من غير ان يشاهد الحاضرون ضربه وهذا الواحد من انام الى جنب صاحبه فيعذب في النوم ويضرب ويألم وليس عند المستيقظ خبر من ذلك البتة وقد سري اثر الضرب والالم الى جسده ومن اعظم الجهل استبعاد شق الملك الارض والحجر وقد جعلها الله سبحانه له كالهواء للطير ولا يلزم من حجبها للاجسام الكثيفة ان تتوحد فيها حجبها للارواح اللطيفة وهل هذا الا من افسد القياس وبهذا وامثاله كذبت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم

✽ فصل ✽

✽ الامر الثامن ✽ انه غير متمنع ان ترد الروح الى المصلوب والغريق والمحرق ونحن لا نشعر بها لان ذلك الرد نوع آخر غير المهورد فهذا المضمي عليه والمكوت والمبهوت احياء وارواحهم معهم ولا نشعر بحياتهم ومن تفرقت اجزائه لا يتمنع على من هو على كل شيء قد يران يجعل للروح اتصال بتلك الاجزاء على تباعد ما بينها وقربه ويكون في تلك الاجزاء شعور بنوع من الالم واللذة واذا كان الله سبحانه وتعالى قد جعل في الجمادات شعورا وادراكا تسبح ربها به وتسقط الحجارة من خشيته وتسجد له الجبال والشجر وتسبحه الحصى والمياه والنبات قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولا يتمتع على الا يسبح بحمده ولا يتمتع على صناعتها لم يقل ولكن لا تفقهون تسبيحهم ولو كان التسبيح هو مجرد دلائلها على صناعتها لم يقل ولكن لا تفقهون تسبيحهم فان كل

تفسير آية وان من شيء الا يسبح بحمده

عاقل يفقه دلالتها على صانعها وقال تعالى انا انمغرنا الجبال معه يسبحن
بالعشى والاشراق ✽ والدلالة على الصانع لا تختص بهذين الوقتين
وكذلك قوله تعالى يا جبال اوبي معه ✽ والدلالة لا تختص بمعينه وحده
وكذب على الله من قال التاويب رجع الصدى فان هذا يكون لكل
مصوت وقال تعالى الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في
الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير
من الناس ✽ والدلالة على الصانع لا تختص بكثير من الناس وقد قل
تعالى الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات
كل قد علم صلاته ونسبحه ✽ فهذه صلوة ونسبيح حقيقة يعلم الله
وان جحدوا الجاهلون المكذبون وقد اخبر تعالى عن الحجارة ان بعضها
يزول عن مكانه ويسقط من خشيته وقد اخبر عن الارض والسماء انها
ياذانان له وقولها ذلك اى يستمعان كلامه وانه خاطبها فسمعا
خطابه واحسن اجوابه فقال لهما اتباطوا عاواكرها قالنا اتينا طائعين
وقد كانت الصحابة يسمعون نسبيح الطعام وهو يؤكل وسمعوا
حينئذ الجذع اليابس في المسجد فاذا كانت هذه الاجسام فيها الاحساس
والشعور فالاجسام التي كانت فيها الروح والحياة اولى بذلك وقد
اشهد الله سبحانه عباده في هذه الدار اعادة حياة كاملة الى بدن
قد فارقت الروح فتكلم ومشى واكل وشرب وتزوج وولد له كذلك
خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهما انه وتواشم احياهم

✽ ادفع الشعور بالاشجار والاحجار فالاجسام ذات الارواح اولى بذلك ✽

او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال اني يحيى هذه
 الله بعد موتها فاماته الله مائة عام ثم بعثه قل كم لبثت يوم ما
 او بعض يوم ❖ وكقتل بنى اسرائيل او كالذين قالوا لموسى لن نؤمن لك
 حتى نرى الله جهرة فاماتهم الله ثم بعثهم من بعد موتهم ❖ وكصحاب
 الكهف ❖ وكقصه ابراهيم في الطيور الاربعة فاذا اعاد الحياة التامة
 الى هذه الاجساد بعد ما بردت بالموت فكيف يتمتع على قدرته
 الباهرة ان يعيد اليها بعد موتها حياة ما غير مستقرة تقضي بها امرها
 فيها ويستنطقها بها ويعذبها او ينعمها باعمالها وهل انكار ذلك الا مجرد
 تكذيب وعناد وجحود وبالله التوفيق ❖

❖ فصل ❖

❖ الامر التاسع ❖ انه ينبغي ان يعلم ان عذاب القبر ونعيمه اسم اعذاب
 البرزخ ونعيمه وهو ما بين الدنيا والآخرة وقال تعالى ومن وراءهم
 برزخ الى يوم يبعثون ❖ وهذا البرزخ يشرف اهله فيه على الدنيا
 والآخرة وسمى عذاب القبر ونعيمه وانه روضة او حفرة نار باعتبار
 غالب الخلق فالمصلوب والحرق والفرق واكيل السباع والطيور له
 من عذاب البرزخ ونعيمه قسطه الذي تقضيه اعماله وان تنوعت
 اسباب النعيم والعذاب وكيفياتها فقد ظن بعض الاوائل انه اذا حرق
 جسد ❖ بالنار وصار ما داود يرى بعضه في البحر وبعضه في البر
 في يوم شديد الريح انه ينجم من ذلك فادعى بنيه ان يفعلوا به ❖ لك فامر الله

❖ الامر التاسع ❖
 ❖ عذاب القبر وهو عذاب البرزخ ❖

البحر فجمع ما فيه و امر البر فجمع ما فيه ثم قال قم فاداهو قائم بين يدي الله
فسأله ما حملك على ما فعلت فقال خشيتك يا رب وانت اعلم فماتل افاء
ان رحمه فلم يفت عذاب البرزخ ونعيمه لهذه الا جزاء التي
صارت في هذه الحال حتى لو علق الميت على رؤس الاشجار في
مهاب الرياح لا صاب جسده من عذاب البرزخ حظه ونصيبه
ولو دفن الرجل الصالح في اتون من النار لا صاب جسده من نعيم البرزخ
وروحه نصيبه وحظه فيحمل الله النار على هذا بردا وسلاما والهواء
على ذلك نارا ويهو ما فعناصر العالم ومواد منقادة لربها و فاطرها
وخالقها يصرفها كيف يشاء ولا يستعصى عليه منها شيء اراده بل شيء
طوع مشيته مذللة منقادة لقدرته ومن انكر هذا فقد جحد رب العالمين
وكفر به وانكر ربوبيته ❀

❀ فصل ❀

❀ الامر العاشر ❀ ان الموت معاد وبعث اول فان الله سبحانه وتعالى جعل
لابن آدم معادين وبعثين يميز فيهما الذين اساءوا بما عملوا ويميز
الذين احسنوا بالحسنى فالبعث الاول مفارقة الروح للبدن ومصيرها
الى دار الجزاء الاول والبعث الثاني يوم يرد الله الارواح الى
اجسادها ويعيها من قبورها الى الجنة او النار وهو الحشر الثاني ولهذا
في الحديث الصحيح وتو من بالبعث الا خرفان البعث الاول لا يكره
احد وان انكر كثير من الناس الجزاء فيه والنعيم والعذاب وقد

ذكر الله سبحانه وتعالى هاتين القيامتين وهما الصغرى والكبرى في
سورة المؤمنين وسورة الواقعة وسورة القيامة وسورة المطففين
وسورة النجم وغيرهما من السور وقد اقتضى عدله وحكمته ان جعلها
دارى جزاء المحسن والمسئ ولكن توفية الجزاء انما يكون يوم
المعاد الثالى فى دار القرار كما قال تعالى كل نفس ذائقة الموت وانما
توفون اجوركم يوم القيامة ❖ وقد اقتضى عدله واوجبت اسماؤه
الحسنى وكماله المقدس تنعيم ابدان اوليائه وارواحهم وتعذيب ابدان
اعدائه وارواحهم فلا بد ان يذيق بدن المطيع له وروحه من النعيم
واللذة ما يليق به ويذيق بدن الفاجر العاصي له وروحه
من الالم والعقوبة ما يستحقه هذا موجب عدله وحكمته وكماله المقدس
ولما كانت هذه الدار دار تكليف وامتحان لدار جزاء لم يظهر فيها ذلك
واما البرزخ فاول دار الجزاء فظهر فيها من ذلك ما يليق بتلك الدار
وتقتضى الحكمة اظهاره فاذا كان يوم القيامة الكبرى وفى اهل الطاعة
واهل المعصية ما يستحقونه من نعيم الابدان والارواح وعذابها
فعذاب البرزخ ونعيمه اول عذاب الآخرة ونعيمها وهو مشتق منه
وواصل الى اهل البرزخ هالك كما دل عليه القرآن والسنة الصحيحة
الصريحة فى غير موضع دلالة صريحة كقوله صلى الله عليه وآله وسلم فيفتح
له باب الى الجنة فيأتيه من روحها ونعيمها وفى الفاجر فيفتح له باب الى النار
فاتيته من حرها وسمومها ومعلوم قطعا ان البدن ياخذ حظه من هذا الباب

❖ ذكر القيامة الصغرى والقيامة الكبرى ❖

❖ البرزخ اول دار الجزاء ❖

كما تأخذ الروح حظها فاذا كان يوم القيامة دخل من ذلك الباب الى مقعد الذي هو داخل و هذا ان البابان يصل منها الى الصديق هذه الدار اثر خفي معجوب بالشواغل والنواشي الحسية والموارد ولكن يحس به كثير من الناس وان لم يعرف سببه ولا يحسن التعبير عنه فوجود الشيء غير الاحساس به والتعير عنه فاذا مات كان وصول ذلك الاثر اليه من ذلك البابين اكل فاذا بحث كل وصول ذلك الاثر اليه فحكمة الرب تعالى منتظمة لذلك اكل انتظام في الدور الثلاث .

فصل * * * * * واما المسئلة الثامنة وهي قول السائل ما الحكمة في كون هذاب القبر لم يذكر في القرآن مع شدة الحاجة الى معرفته والايان به ليحذرو ويتقوا *

فالجواب من وجهين . يجعل هو مفصل . اما الجمل . فهو ان الله سبحانه وتعالى انزل على رسوله وحيين وارجب على عباده الايمان بها والعمل بما فيها وها الكتاب والحكمة وقال تعالى وانزل الله عليك الكتاب والحكمة . وقال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة . وقال تعالى واذكرنا ما بلى في يوم تكثر من آيات الله والحكمة . والكتاب هو القرآن والحكمة هي السنة باتفاق السلف وما اخبر به الرسول عن الله فهو في وجوب تصديقه والايان به كما اخبر به الرب تعالى على لسان رسوله . هذا اصل متفق عليه بين اهل الاسلام لا ينكره الا من ليس

المسئلة الثامنة في ان ما الحكمة في عدم ذكر هذاب القبر في القرآن مع شدة الحاجة اليه *

كتاب الروح * ١١٩ * المسئلة الثامنة *

منهم وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى اوتيت الكتاب و مثله
 . . . واما الجواب المفصل . فهو ان نعيم البرزخ وعذابه مذكور في القرآن
 في غير موضع . فمنها . قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت
 و الملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب
 الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق و كنتم عن آياته تستكبرون . وهذا
 خطاب لهم عند الموت وقد اخبرت الملائكة و هم الصادقون انهم
 حينئذ يجزون عذاب الهون ولو اخرج عنهم ذلك الى اقضاء الدنيا لما صبح ان
 يقال لهم اليوم تجزون . و منها . قوله تعالى فواء الله سبئات ما مكر و اوحاق
 بال فرعون سوء العذاب . النار يعر ضون عليها غدوا و عشيا و يوم تقوم
 الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب . فذكر عذاب الدارين ذكرا
 صريحا لا يحتمل غيره . و منها . قوله تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي
 فيه يصعقون يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا و لا هم ينصرون . و ان الذين
 ظلموا عذابا بدون ذلك و لكن اكثرهم لا يعلمون . و هذا يحتمل ان يراد به
 عذابهم بالقتل و غيره في الدنيا و ان يراد به عذابهم في البرزخ و هو اظهر لان
 كثيرا منهم مات ولم يعذب في الدنيا و قد يقال و هو اظهر ان من مات
 . . . عذب في البرزخ و من بقي منهم عذب في الدنيا بالقتل و غيره
 فهو . نبيد بعذابهم في الدنيا و في البرزخ . و منها . قوله تعالى و لنذيقنهم من
 العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لعلمهم يرجعون . و قد احتج بهذه
 الآية جماعة منهم عبد الله بن عباس على عذاب القبر و في الاحتجاج بها

شي لان هذا عذاب في الدنيا يستدعي به رجوعهم عن الكفر ولم يكن
 هذا مما يخفى على حبر الامة و ترجمان القرآن لكن من فقهه في القرآن
 ودقة فهمه فيه فهم منها عذاب القبر فانه سبحانه اخبر ان له فيهم عذابين
 ادنى واكبر فاخبرانه يذيقهم بعض الادنى ليرجعوا فدل على انه بقى
 له من الادنى بقية يعذبون بها بعد عذاب الدنيا ولهذا قال من العذاب
 الادنى ولم يقل ولذيقهم العذاب الادنى فتأمل له • وهذا نظير قول
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيفتح له طاقة الى النار فيأتيه من
 حرها وسمومها • ولم يقل فيأتيه حرها وسمومها فان الذي وصل
 اليه بعض ذلك وبقى له اكثره والذي داقه أعداء الله في الدنيا
 بعض العذاب الادنى وبقى لهم ما هو اعظم منه • ومنها • قوله تعالى
 قلولا اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون • ونحن اقرب اليه منكم
 ولكن لا تبصرون • قلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم صادقين •
 فلما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم • واما ان كان
 من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين • واما ان كان من
 المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم ان هذا لمحق اليقين •
 فسبح باسم ربك العظيم • فذكرها هنا احكام الارواح عند الموت • وذكر
 في اول السورة احكامها يوم المعاد الاكبر • وقدم ذلك على هذا تقديم
 النخبة لاساية اذ هي اهم واولى بالذكر • وجعلهم عند الموت بثلاثة اقسام
 كما جعلهم في الآخرة ثلاثة اقسام • ومنها • قوله تعالى يا ايها النفس

المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية • فادخلي في عبادي وادخلي جنتي •
وقد اختلف السلف متى يقال له ذلك فقالت طائفة يقال له عند الموت
وظاهر اللفظ مع هؤلاء فانه خطاب للنفس التي قد تجردت عن البدن
وخرجت منه وقد فسر ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله في حديث
البراء وغيره فيقال لها اخرجي راضية مرضيا عنك • وسيا في تمام تقرير
هذا في المسئلة التي يذكر فيها مستقر الارواح في البرزخ ان شاء الله تعالى
وقوله تعالى فادخلي في عبادي • مطابق لقوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم
الرفيق الاعلى • وانت اذا تأملت احاديث عذاب القبر ونعيم وجدتها
تفصيلا وتفسير المادل عليه القرآن وبالله التوفيق •

فصل * * * * * واما المسئلة التاسعة وهي قول السائل
ما الاسباب التي تعذب بها اصحاب القبور *

فجوابها من وجهين • مجمل ومفصل • اما المجمل • فانهم يعذبون على جهاهم
بالله واضباعتهم لامرهم وارتكابهم لمعاصيه فلا يعذب الله روحا عرفته واحبته
وامثلت امره واجتنبت نهيه ولا بد ان كانت فيه ابدان عذاب القبر
وعذاب الآخرة اثر غضب الله وسخطه على عبده فمن اغضب الله وسخطه
في هذه الدار ثم لم يتب ومات على ذلك كان له من عذاب البرزخ بقدر
غضب الله وسخطه عليه فمستقل ومستكثر ومصدق ومكذب • واما
الجواب المفصل • فقد اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الرجلين الذين
راهما يعذبان في قبورهما يمشي احدهما بالنميمة بين الناس ويترك الآخر

الاستبراء من البول فهذا ترك الطهارة الواجبة وذلك ارتكاب السبب
 الموقع للعداوة بين الناس لسانه وان كان صادقا وفي هذا تنبيه على
 ان الموقع بينهم العداوة بالكذب والزور والبهتان اعظم عذبا كما ان في
 ترك الاستبراء من البول تنبيها على ان من ترك الصلوة التي الاستبراء
 من البول بعض واجباتها وشر وطها فها واشد عذبا ❀ وفي حديث ❀
 شعبة اما احدهما فكان يأكل لحوم الناس . فهذا مقتاب وذلك غنام . وقد
 تقدم حديث ابن مسعود رضي الله عنه في الذي ضرب سوطا امثلا القبر
 عليه به نارا لكونه صلى صلوة واحدة بغير طهور ومر على مظلوم
 قائم ينصره . وقد تقدم حديث سمرة في صحيح البخاري في تعذيب من
 يكذب الكذبة فتبلغ الآفاق . وتعذيب من يقرأ القرآن ثم ينام عنه
 بالليل ولا يعمل به بالنهار . وتعذيب الزناة والزواني . وتعذيب اكل
 الربا كما شاهد هم النبي صلى الله عليه وآله وسلم في البرزخ . وتقدم حديث
 ابي هريرة رضي الله عنه الذي فيه رضع رؤس اقوام بالصخر ليتناقل رؤسهم عن
 الصلوة . والذين يسرحون بين الضريع والزقوم لتركم زكوة
 اموالهم . والذين يأكلون اللحم المتن الخبيث لزناتهم . والذين تقرر
 شفاهم بمقاريض من حديد لقيامهم في الفتن بالكلام والخطب . وتقدم
 حديث ابي سعيد وعقوبة ارباب تلك الجرائم فمنهم من يطونهم امثال
 البيوت وهم على سابلة ال فرعون وهم اكلة الربا . ومنهم من تمنع
 افواههم فيلقمون الجمر حتى يخرج من اسافهم وهم اكلة اموال البتامي

• ومنهم المعلقات بثديين ومن الزواني • ومنهم من تقطع جنوهم
ويطعمون لحومهم وهم الغنابوت • ومنهم من لهم اظفار من نحاس
يخمشون وجوههم وصدورهم وهم الذين يغزبون اعراض الناس
وقد اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن صاحب الشملة التي غاها من
المغصم انها تشتعل عليه نار في قبره • هذا اوله فيها حق فكيف بمن ظلم
غيره • الا حق له فيه فعذاب القبر من معاصي القلب والعين والاذن
والفم واللسان والبطن والفرج واليد والرجل والبدن كله • فالنمام
والكذب والمعتاب وشاهد الزور وقذف المحصن والموضع في الفتنة
والداعي الى البدعة والقائل على الله ورسوله • الا علم به • والمجازف
في كلامه وآكل الربا وآكل اموال اليتامى وآكل السحت من الرشوة
والبرطيل (١) او نعوها • وكل مال اخيه المسلم بغير حق او مال المعاهد
وشارب المسكر وآكل لقمة الشجرة للمعونة والزاني واللوطي والسارق
والخائن والعاذري والمخادع والمالكروا خذا الربا • عطيه وكاتبه وشاهده
والمحلل والمحلل له والمحتال على اسقاط فرائض الله وارتكاب محارمه
ومؤذى المسلمين ومتبوع عوراتهم والحاكم بغير ما ازل الله والمفتي
بخلاف ما شرعه الله والمعين على الاثم والعدوان وقاتل النفس التي
حرم الله والمحد في حرم الله والمطل للحقائق • انه • وصفاته المحدث
فيها • المقدم رايه وذوقه وسياسته على سنة رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم والناثحة والمستمع اليها ونواحي جهنم وهم المغنون النعا الذي

حرمة الله ورسوله والمستمع اليهم والذين ينون المساجد على القبور
ويؤيدون عليها القناديل والسررج والمطففون في استيفاء ما لهم اذا
اخذوه وهضم ما عليهم اذا بدلوه والجبارون والمتكبرون والمرآون
والهازون والمأزون والطاعنون على السلف والذين ياتون الكهنة
والتجيين والعرافين فيسألونهم ويصدقونهم واعوان الظلمة الذين
قد باعوا آخرتهم بدنيا غيرهم والذي اذا خوفته بالله وذكرته به
لم يرعوه ولم ينزجرفاذا خوفته بمخلوق مثله خاف وارعوى وكف
عن ما هو فيه والذي يهدي بكلام الله ورسوله فلا يهتدي ولا يرفع
به رأسا فاذا ابلغه عن من يحسن به الظن ممن يصيب ويخطئ عرض عليه
بالتواجد ولم يخالفه والذي يقرأ عليه القرآن فلا يؤثر فيه وربما
استثقل به فاذا سمع قرآن الشيطان ورقية الزنا ومادة النفاق طاب
سره وتواجد وهاج من قلبه دواعي الطرب وودان المغنى لا يسكر
والذي يحلف بالله ويكذب فاذا حلف بالبندق او برأس شجرة
او قريبه او سراويل الفتوة او حياة من يحبه ويعظمه من المخلوقين
لم يكذب ولو هدد وعوقب والذي يفتخر بالمعصية ويكثر بها بين اخوانه
واضرابه وهو الجاهر والذي لا تأمنه على مالك وحرمتك والقاحش
اللسان البذي الذي تركه الخلق اتقا شره وفحشه والذي يؤخر
الصلوة الى آخر وقتها وينقرها ولا يذكر الله فيها الا قليلا ولا يؤدي
زكوة ماله طيبة بها نفسه ولا يجمع مع قدرته على الحج ولا يؤدي

ما عليه من الحقوق مع قد زنه عليها ولا يتورع من لحظة ولا لظة ولا
أكلة ولا خطوة ولا يبالي بما حصل المال من حلال او حرام ولا يصل
رحمه ولا يرحم المسكين ولا الارملة ولا اليتيم ولا الحيوان البهيم بل
يدع اليتيم ولا يبخس على طعام المسكين ويرائي للعالمين ويمنع الماعون
ويشتغل بعبوب الناس عن عيبه و بذنوبهم عن ذنبه فكل هؤلاء
وامثالهم يعذبون في قبورهم بهذه الجرائم بحسب كثرتها وقلتها
وصغيرها وكبرها ولما كان اكثر الناس كذلك كان اكثر اصحاب
القبور معذبين والفائز منهم قليل فظواهر القبور تراب وبواطنها
حسرات وعذاب . ظواهرها بالتراب والحجارة المنقوشة مبنيات . وفي
باطنها الدواهي والبلبات . تنلى بالحسرات كما تنلى القدر بما فيها .
ويحق لها وقد حبل بينها وبين شهواتها وامانيها . تالله لقد وعظت
فما تركت لو اعظ مقالا . ونادت يا عمار الدنيا لقد عمرتم دارا وشككت
بكم زوالا . وخربتتم دارا انتم مسرعون اليها انتقالا . عمرتم بيوتنا لغيركم
منافمها وسكنائها . وخربتتم بيوتنا ليس لكم مساكن سواها . هذه دار
الاستباق ومستودع الاعمال ويد الزرع وهذه محل للمعير رياض
من رياض الجنة او حفر من حفر النار .

فصل * * * * * واما المسئلة العاشرة وهي قوله ما هي الاسباب
المجبة من عذاب القبر *

فجوابها ايضا من وجهين * محمل ومفصل * اما المحمل فهو تجنب

المسئلة العاشرة في الاسباب المجبة من عذاب القبر *

ذكر محاسبة النفس عند النوم

تلك الاسباب التي تقتضي عذاب القبر ومن اتقها ان يجلس
الرجل عند ما يريد النوم لله ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره وربه
في يومه ثم يجد له توبة نصوحا بينه وبين الله فينام على تلك التوبة
ويعزم على ان لا يعاود الذنب اذا استيقظ ويفعل هذا كل ليلة
فان مات من ليلته مات على توبة وان استيقظ استيقظ مستقبلا
للعمل مسرورا بتأخير اجله حتى يستقبل ربه ويستدرك ما فاته وليس
للعبد اتق من هذه التوبة ولا سيما اذا عقب ذلك بذكر الله واستعمال
السنن التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند النوم
حتى يغلبه النوم فمن اراد الله به خيرا وفقه لذلك ولا قوة الا بالله
واما الجواب المفصل فنذكر احاديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فيما ينجي من عذاب القبر فمنها ما رواه مسلم في صحيحه عن سلمان رضي الله
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول رباط يوم وليلة خير من
صيام شهر وقيامه وان مات اجري عليه عمله الذي كان يعمل واجرى عليه
رزقه وامن الفتان وفي جامع الترمذي من حديث فضالة بن عبيد
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كل ميت يختم على عمله الا الذي
مات مرابطا في سبيل الله فانه ينسب له عمله الى يوم القيامة ويؤمن من
فتنه القبر قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وفي سنن النسائي
عن رشد بن سعد عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان رجلا قال يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا

ذكر فضائل الشهداء

فضيلة سورة الملك

الشهيد قال كفى يارقة السروف على رأسه فئنة وعن المقدام بن
 معد يكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للشهيد عند الله هبت
 خصال يغفر له في اول دفعة من دمه ويرى متمعه من الجنة و يجار
 من عذاب القبر و يامن من الفرع الا كبرو يوضع على رأسه تاج الوقار الياقوتة
 منه خير من الدنيا وما فيها و يزوج ثنتين وسبعين زوجة من الخور العين
 ويشفع في سبعين من اقرار به رواه ابن ماجه والترمذي وهذا الفظه وقال هذا
 حديث حسن صحيح وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال ضرب رجل
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب انه
 قبر فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فقال يا رسول الله ضربت خباءى على قبر وانا لا احسب انه قبر فاذا
 قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 هي المانة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر وقال الترمذي هذا حديث
 حسن غريب وروى بنا في مسند عبد بن حميد عن ابراهيم بن الحكم
 عن ابيه عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لرجل الا اتخفك
 بحديث تفرح به قال الرجل بلى قال اقرأ تبارك الذي يبدى الملك وهو على كل
 شئ قد ير احفظها و علمها اهلك و ولدك وصيائك و جيرانك
 فانها المنجية و المجادلة تجادل او تخاصم يوم القيامة عند ربها لقارنها
 و تطلب له الى ربها اب يتجبه من عذاب النار اذا كانت في جوفه
 و يتجنى الله بها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

لوددت انها في قلب كل انسان من امتي * قال ابو عمر ابن عبد البر وصح
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ان سورة ثلاثين آية شفعت في
 صاحبها حتى غفر له تبارك الذي بيده الملك * وفي سنن ابن ماجه * من
 حديث ابى هريرة رضي الله عنه يرفعه من مات مبطونا مات شهيدا ووفى فتنه
 القبر وغدي ووربح عليه برزق من الجنة * وفي سنن النسائي * عن جامع
 ابن شداد قال سمعت عبدا لله بن يشكر يقول كنت جالسا مع سليمان
 ابن صرد وخالد بن عرفطة فذكروا ان رجلا مات يبطنه فاذا هما يشهران
 ان يكونا شهداء اجازته فقال احدهما لا خرا لم يقل رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم من قتله بطنه لم يمدب في قبره * وقال ابوداود الطيالسي في مسنده
 حدثنا شعبة حدثني احمد بن جامع بن شداد قال حدثني ابى فذ كره
 وزاد فقال الا خربلى * وفي الترمذي * من حديث ربيعة بن سيف عن
 عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما بين مسلم
 يموت يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا وقاه الله فتنه القبر * قال الترمذي
 هذا حديث حسن غريب وليس اسناده بمتصل ربيعة بن سيف
 لما يروى عن ابى عبد الرحمن الحنبل عن عبد الله بن عمرو ولا يعرف لبيعة
 ابن سيف سماع من عبد الله بن عمرو انتهى * وقد روى الترمذي
 الحكيم من حديث ربيعة بن سيف هذا عن عياض بن عقبة القهري
 عن عبد الله بن عمرو وقد رواه ابو نعيم الحافظ عن محمد بن البكدر
 عن حابر مرقوعا ولفظه من مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة اجبر من

من مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة اجبر من

عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء . تفرد به عمر بن موسى
الوجهي وهو مدني ضعيف وقوله صلى الله عليه وآله وسلم كفى ببارقة
السيف على رأسه فتنة ومعناه والله اعلم قدامتحن نفاقه من ايمانه ببارقة
السيف على رأسه فلم يفر فلو كان منافقا لما صبر لبارقة السيف على رأسه
فدل على ان ايمانه هو الذي حمل على بذل نفسه لله وتسليمها له
وهاج من قلبه حمية الغضب لله ورسوله واظهار دينه وازكائه
فهذا قد اظهر صدق ما في ضميره حيث برز للقتل فاستغنى بذلك
عن الامتحان في قبره قال ابو عبد الله القرطبي اذا كان الشهيد
لا يفتن فالصديق اجل خطرا واعظم اجرا ان لا يفتن لانه مقدم ذكره
في التنزيل على الشهداء وقد صرح في المراتب الذي هو دون الشهيد انه
لا يفتن فكيف بمن هو اعلى رتبة منه ومن الشهيد والاحاديث الصحيحة
ترد هذا القول وتبين ان الصديق يسئل في قبره كما يسئل غيره وهذا
عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأس الصديقين وقد قال للنبي صلى الله عليه
وآله وسلم لما اخبره عن سوال الملك في قبره فقال وانا اعلى مثل حالتي
هذه فقال نعم وذكر الحديث . وقد اختلف في الانبياء هل يسئلون في
قبرهم على قولين وهما وجهان في مذهب احمد وغيره ولا يلزم من
هذه الخاصية التي اختص بها الشهيد ان يشاركه الصديق في حكمها
وان كان اعلى منه بخواص الشهداء قد تنقذ عن من هو افضل منهم وان
كان اعلى منهم درجة واما حديث ابن ماجة من مات مريض مات

شهدا ووقى فتنة القبر. فمن افراد ابن ماجة وفي افراد غرائب
ومنگرات ومثل هذا الحديث مما يتوقف فيه ولا يشهد به على
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان صح فهو مقيد بالحديث الآخر
وهو الذي يقتله بطنه فان صح عنه انه قال المبطون شهيد فيحمل هذا
المطلق على ذلك المقيد والله اعلم ❀ وقد جاء ❀ فيما ينبغي من عذاب القبر
حديث فيه الشفاء رواه ابو موسى المديني وبين علته في كتابه في
الترغيب والترهيب وجعله شرحه رواه من حديث الفرغ بن فضالة
ثاهلال ابو جيلة عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة قال
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن في صفة بالمدينة فقام
علينا فقال اني رأيت البارحة عجاير أيت رجلا من امتي اتاه ملك
الموت ايقبض روحه فجاء به بوالديه فرد ملك الموت عنه. ورأيت
رجلا من امتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فطير الشياطين
عنه. ورأيت رجلا من امتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته
صلاته فاستنقذته من ايديهم. ورأيت رجلا من امتي يلث عطشا كما
د نامن حوض منع وطرد فجاءه صيام شهر رمضان فاسقاه واره. و
رأيت رجلا من امتي ورأيت النبيين جلوسا حلقا حلقا كما دنا الى حلقة
طردو مع فجاءه غسلة من الجنابة فاخذ يده فاقعد به الى جنبي. ورأيت
رجلا من امتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن
يساره ظلمة ومن فوقه ظلمة وهو متخير بين فجاءه نحوه وصرقه فاستخرجاه

❀ ذكر مدافعة انواع العذاب بانواع الاعمال مفضلا ❀

من الظلمة وادخله في النور. ورأيت رجلا من امتي يتقي وهج النار
 وشررها فجاءته صدقته فصارت سترًا بين النار وظللا على رأسه.
 ورأيت رجلا من امتي يكلم المؤمنين ولا يكلموهم فجاءته صلته لرحمة فقالت
 يا مشر المؤمنين انه كان وصولا لرحمة فكلمه المؤمنون وصالحوه
 وصالحهم. ورأيت رجلا من امتي قد احتوتته الزبانية فجاءه امره بالمعروف
 ونهيه عن المنكر فاستنقذه من ايديهم وادخله في ملائكة الرحمة.
 ورأيت رجلا من امتي جاثيا على ركبتيه وبينه وبين الله حجاب
 فجاءه حسن خلقه فاخذه بيده فادخله على الله عز وجل. ورأيت
 رجلا من امتي قد ذهبت صحيفته من قبل شيا له فجاءه خوفه من الله عز وجل
 فاخذ صحيفته فوضعا في يمينه. ورأيت رجلا من امتي خف ميزانه فجاءه
 افراطه فثقلوا ميزانه. ورأيت رجلا من امتي قائما على شفير جهنم فجاءه
 رجاءه من الله عز وجل فاستنقذه من ذلك ومضى. ورأيت رجلا من امتي
 قد هوى في النار فجاءته دمعته التي قدسكي من خشية الله عز وجل فاستنقذته
 من ذلك. ورأيت رجلا من امتي قائما على الصراط يريد كاتر عدالسعة
 في ربح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله عز وجل فسكنه روعه.
 ومضى. ورأيت رجلا من امتي يزحف على الصراط يحبوا حيانا ويتعلق
 احبانا فجاءته صلاته على ققامته على قدميه واتقذته. ورأيت رجلا
 من امتي انتهى الى ابواب الجنة فقامت الابواب دونه فجاءته شهادة
 ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة. قال الحافظ ابو موسى

تدل على ان الفتنة في القبر لا تكون الا للمؤمن او منافق من كان منسوباً
الى اهل القبلة ودين الاسلام بظاهر الشهادة واما الكافر الجاحد
المبطل فليس ممن يسئل عن ربه ودينه ونبيه وانما يسئل عن هذا اهل
الاسلام فيثبت الله الذين آمنوا ويرثاب المبطلون والقرآن والسنة
تدل على خلاف هذا القول وان السؤال للكافر والمسلم قال الله
تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقد ثبت في الصحيح
انها نزلت في عذاب القبر حين يسئل من ربك وما دينك ومن نبيك
❦ وفي الصحيحين ❦ عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه
قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم
وذكر الحديث زاد البخاري واما المنافق والكافر فيقال له ما كنت
تقول في هذا الرجل فيقول لا ادري كنت اقول ما يقول الناس فيقال
لا دريت ولا تلبت ويضرب بمطرقة من حديد يصيح صيحة يسمعها
من يليه الا الثقلين هكذا في البخاري واما المنافق والكافر بالواو وقد
تقدم في حديث ابي سعيد الخدري الذي رواه ابن ماجه والامام احمد
كما في جنازة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا ايها الناس ان هذا
الامة تبلى في قبورها فاذا الانسان دفن وتولى عنه اصحابه جاءه
ملك وفي يده مطرقة فاقعه فقال ما تقول في هذا الرجل فان
كان مؤمناً قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان

محمد اعبده ورسوله فيقول له صدقت فيفتح له باب الى النار فيقول
 هذا منزلك لو كفرت بربك واما الكافر والمنافق فيقول له ما تقول
 في هذا الرجل فيقول لا ادرى فيقال لا دريت ولا اهتديت ثم يفتح
 له باب الى الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت بربك فاما اذا كفرت فان الله
 ابدلك به هذا ثم يفتح له باب الى النار ثم يقمعه الملك بالمطراق فمرة
 يسمعه خلق الله الا الثقلين فقال بعض الصحابة يا رسول الله ما احد
 يقوم على رأسه ملك الا هبل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة وفضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ❀ وفي حديث ❀ البراء
 ابن عازب الطويل واما الكافر اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع
 من الدنيا نزل عليه ملائكة من السماء معهم مسوح وذكروا الحديث الى
 ان قال ثم تعاد روحه في جسده في قبره وذكروا الحديث وفي لفظ
 فاذا كان كافرا جاءه ملك الموت فجلس عند رأسه فذكر الحديث
 الى قوله ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان باسوء اسمائه فاذا انتهى
 به الى سماء الدنيا اغلقت دونه قال فيرمى به من السماء ثم قرأ قوله تعالى
 ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في
 مكان سحيق قال فتعاد روحه في جسده وياتيه ملكان شديد الانتهار
 فيجلسانه وينتهرانه فيقولان من ربك فيقول هله لا ادرى فيقولان
 لا دريت فيقولان ما هذا النبي الذي بعث فيكم فيقول سمعت الناس

يقولون ذلك لا ادري فيقولون له لا دريت وذلك قوله تعالى
 ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء . وذكر الحديث واسم العاجر
 في عرف القرآن والسنة يتناول الكافر قطعا كقوله تعالى ان لا يرادني
 نعيم وان الفجار اني جحيم . وقوله تعالى كلا ان كتاب الفجار اني سميت موفي
 لهط اخرى حدث البراء وان الكافر اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع
 من الدنيا زال اليه ملائكة شداد غضاب معهم ثياب من نار وسراويل
 من قطن ان فيحوشونه ويخرج روحه كما ينزع السفود الكثير الشعب
 من الصوف المبطل فاد اخرجت عنه كل ملك بين السماء والارض وكل
 ملك في السماء . وذكر الحديث الى ان قال . انه ليسمع خفق نعالهم اذا
 ولوا مدبرين فيقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول
 لا ادري فيقول لا دريت . وذكر الحديث روى احمد بن محمد بن سنان عن يونس
 ابن حبيب عن المسهل بن عمرو عن زاذان عن البراء . وفي حديث عيسى
 ابن المسيب عن غدي بن ثابت عن البراء خرجنا مع رسول الله صلى الله
 عليه واله وسلم في جنازة رجل من الانصار وذكر الحديث الى ان قال
 وان الكافر اذا كان في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضر الموت
 زالت عليه ملائكة معهم كفن من نار وحنوط من نار . فذكر الحديث
 الى ان قال . فترد روحه الى مضجعه فياتيه مكر ونكير فيثيران الارض
 بانهايم او يفحصان الارض بانهما اصواتهما كل واحد القاصف وابصارهما
 كالبرق الخاطف فيحاسبانه ثم يقولان يا هذا من ربك فيقول لا ادري

اسم العاجر
 الكافر قطعا في القرآن

فينادي من جانب القبر لا دريت فيضربانه بمرزبة من حديد لو اجتمع
عليها من بين الخافقين لم تقل و يضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه
و ذكر الحديث و رواه الامام احمد في مسنده عن ابي النضر هاشم بن
القاسم حدثنا عيسى بن المسيب ف ذكره ❖ وفي حديث ❖ محمد بن سلمة عن
خصيف عن مجاهد عن البراء قال كنا في جنازة رجل من الانصار و معنا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ف ذكر الحديث الى ان قال و قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم و اذا وضع الكافر اناه منكرو نكير فيجلس اناه فيقولان له
من ربك فيقول لا ادرى فيقولان له لا دريت الحديث و قد تقدم و بالجملة
فعامة من روى حديث البراء بن عازب قال فيه و اما الكافر بالجزم
و بعضهم قال و اما الفاجر و بعضهم قال و اما المنافق و المرتاب و هذه اللفظة
من شك بعض الرواة هكذا في الحديث لا ادرى اي ذلك قال و اما من
ذكر الكافر و الفاجر فلم يشك و رواية من لم يشك مع كثرتهم اولى من
رواية من شك مع انفراد علي انه لا تناقض بين الروايتين فان المنافق يستل
كما يستل الكافر و المؤمن فيثبت الله اهل الايمان و يضل الله الظالمين و هم
الكفار و المنافقون ❖ و قد جمع ❖ ابو سعيد الخدري في حديثه الذي
رواه ابو عامر العقدي ثنا عباد بن راشد عن داود بن ابي هند عن ابي نضرة
عن ابي سعيد قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جنازة
ف ذكر الحديث و قال و ان كان كافرا او منافقا يقول له مات قول في هذا الرجل
فيقول لا ادرى و هذا صريح في ان السموال للكافر و المنافق و قول

ابي عمر رحمه الله و اما الكافر الجاحد المبطل فليس ممن يسئل عن ربه
ودينه و نبيه فيقال له ليس كذلك بل هو من جملة المستولين و اولى
بالسؤال من غيره و قد اخبر الله في كتابه انه يسئل الكافر يوم القيامة
قال تعالى و يوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين و قال تعالى فوربك
لنسألنهم اجمعين عما كانوا يعملون و قال تعالى فلنسألن الذين ارسل
اليهم و لنسألن المرسلين فاذا سئلوا يوم القيامة فكيف لا يسئلون في
قبورهم فليس لما ذكره ابو عمر رحمه الله وجه ❖

❖ فصل ❖ ❖ ❖ ❖ ❖ و اما المسئلة الثانية عشر و هي ان سؤال
منكر و تكبر هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها و لغيرها ❖

فهذا موضع قد تكلم فيه الناس فقال ابو عبد الله الترمذي انما سؤال الميت
في هذه الامة خاصة لان الامة قبلنا كانت الرسل ناتيهم بالرسالة فاذا
ابوا كفرت الرسل واعتزلوهم و عوجلوا بالعذاب فلما بعث الله محمدا صلى الله
عليه و آله وسلم بالرحمة اماما للخلق كما قال تعالى و ما ارسلناك الا رحمة
للعالمين امسك عنهم العذاب و اعطى السيف حتى يدخل في دين
الاسلام من دخل لمهاجرة السيف ثم يرسخ الايمان في قلبه فامهلوا فمن هاهنا ظهر
امر الففاق و كانوا يسرون الكفر و يعلنون الايمان فكانوا بين المسلمين في ستر
فلما ماتوا قبض الله لهم فتانى القبر ليستخرج سرهم بالسؤال و ليميز الله الخبيث
من الطيب فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا
و في الآخرة و يضل الله الظالمين و يفعل الله ما يشاء و خالف في ذلك آخرون

❖ المسئلة الثانية عشر في ان سؤال منكر و تكبر هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها و لغيرها ❖

منهم عبد الحق الاشيلي و القرطبي وقالوا المسوال لهذه الامة واغيرها
و توقف في ذلك آخرون منهم ابو عمر بن عبد البر فقال وفي حديث
زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ان هذه الامة تبلى
في قبورها ومنهم من يرويه تسئل و على هذا اللفظ يحتمل ان تكون
هذه الامة خصت بذلك فهذا امر لا يقطع عليه وقد احتج من خصه بهذه
الامة بقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان هذه الامة تبلى في قبورها و بقوله
اوحى الي انكم تفتنون في قبوركم و هذا اظاهر في الاختصاص بهذه
الامة قالوا ويدل عليه قول الملكين له ما كنت تقول في هذا الرجل
الذي بعث فيكم فيقول المؤمن اشهد انه عبد الله و رسوله فهذا خاص
بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقوله في الحديث الآخر انكم بي تمتحنون
وعنى تسئلون وقال آخرون لا يدل هذا على اختصاص السوال
بهذه الامة دون سائر الامم فان قوله ان هذه الامة اما ان يواد به
امة الناس كما قال تعالى و ما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه
الا ام امثالكم و كل جنس من اجناس الحيوان يسمى امة و في الحديث
لولا ان السكلاب امة من الامم لامرت بقتلها و فيه ايضا حديث
النبي الذي قرصته نملة فامر بقرية النمل فاحرقت فاوحى الله اليه من اجل ان
قرصتك نملة واحدة احرقت امة من الامم تسبح الله وان كان
المراد به امته صلى الله عليه وآله وسلم الذي بعث فيهم لم يكن فيه
ما ينفي سوال غيرهم من الامم بل قد يكون ذكرهم اخبارا بانهم مسئولون

في قبورهم وان ذلك لا يختص بمن قبلهم لفضل هذه الامة وشرفها على سائر الامم وكذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم اوحى الي انكم تقتنون في قبوركم . وكذلك اخباره عن قول الملكين ما هذا الرجل الذي بعث فيكم . هو اخبار لامة بما تمتحن به في قبورها والظاهر والله اعلم ان كل نبي مع امته كذلك وانهم معذبون في قبورهم بعد السؤال لهم واقامة الحجة عليهم كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال واقامة الحجة والله سبحانه وتعالى اعلم .

❦ فصل ❦ . . . ❦ واما المسئلة الثالثة عشر وهي ان الاطفال هل يتحنون في قبورهم ❦

اختلف الناس في ذلك على قولين هما وجهان لا صحاب احمد . وحجة من قال انهم يستلون انه يشرع الصلوة عليهم والدعاء لهم وسؤال الله ان يقيمهم عذاب القبر وفتنة القبر ❦ كما ذكر ❦ مالك في موطنه عن ابي هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وآله وسلم صلى على جنازة صبي فسمع من دعائه اللهم فقه عذاب القبر ❦ واحتجوا ❦ بما رواه علي بن معبد عن عائشة رضي الله عنها انه مر عليها بجنازة صبي صغير فبكت فقبل لها ما بكبك يام المؤمنين فقالت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر ❦ واحتجوا ❦ بما رواه هناد بن السري ثنا ابو معاوية عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال ان كان يبصلي على المفوس ما ان عمل خطيئة قط فيقول اللهم اجره من عذاب القبر ❦ قالوا والله سبحانه يكمل لهم

عقولهم ليعرفوا بذلك منزلاتهم و يلهمون الجواب عما يسئلون عنه . قالوا
وقد دل على ذلك الاجاديت الكثيرة التي فيها انهم يتفحصون في الآخرة
وحكاه الاشعري عن اهل السنة والحديث فاذا امتحنوا في الآخرة
لم يتمتع امتحانهم في القبور . قال الآخرون : السؤال انما يكون لمن عقل
الرسول والمرسل فيسئل هل آمن بالرسول و اطاعه ام لا فيقال له
ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم فاما الطفل الذي لا تميزه
بوجه ما فكيف يقال له ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث
فيكم ولورد اليه عقله في القبر فانه لا يسئل عما لم يتمكن من معرفته والعلم
به ولا فائدة في هذا السؤال وهذا بخلاف امتحانهم في الآخرة فان الله
سبحانه يرسل اليهم رسولا و يأمرهم بطاعة امره و عقولهم معهم فمن اطاعه
منهم نجوا من غضاه اذ خله النار فذلك امتحان بامر يأمرهم به يفعلونه ذلك
الوقت لانه سؤال عن امر مضى لهم في الدنيا من طاعة او عصيان كسؤال
المالكين في القبور و اما حديث الجبرية رضى الله عنه فليس المراد بعذاب
القبر فيه عقوبة الطفل على ترك طاعة او فعل معصية قطعا فان الله لا يعذب
احدا بلا ذنب عمله بل عذاب القبر قد يراد به الالم الذي يحصل
للميت بسبب غيره وان لم يكن عقوبة على عمل عمله ومنه قوله صلى الله
عليه وآله وسلم ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه . اي يتألم بذلك ويتوجع
منه لانه يعاقب بذنب الحى ولا اثر اذلة و زبارة اخرى . وهذا كقول
النبي صلى الله عليه وآله وسلم السفر نعمة من العذاب . فالعذاب اعم من

العقوبة • ولا ريب ان في القبر من الآلام والهموم والحسرات ما قد يسرى اثره الى الطفل فيتألم به فيشرع للصلي عليه ان يسأل الله تعالى له ان يقيه ذلك المذاب والله اعلم •

❀ فصل ❀ . . . ❀ واما المسئلة الرابعة عشر وهي قوله هل عذاب القبر دائم او منقطع ❀

فجوابها انه نوعان (نوع دائم) سوى ما ورد في بعض الاحاديث انه يخفف عنهم ما بين التفتحين فاذا قاموا من قبورهم قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا • ويدل على دوامه قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا • ويدل عليه ما تقدم في حديث سمرة الذي رواه البخاري في رؤيا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه • فهو يفعل به ذلك الى يوم القيامة • وفي حديث ابن عباس في قصة الجريدتين لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا • فجعل التخفيف مقبدا بمدة رطوبتهما فقط • وفي حديث الربيع ابن انس عن ابن العلاء عن ابي هريرة ثم اتى على قوم ترضع رؤسهم بالصخر كما رضعت عادت لا يقر عنهم من ذلك شيء • وقد تقدم وفي الصحيح في قصة الذي لبس بردين وجعل يمشي يشتخر فحسف الله به الارض فهو يتجلى فيها الى يوم القيامة • وفي حديث البراء بن عازب في قصة الكافر ثم يفتح له باب الى النار فينظر الى مقعده فيها حتى تقوم الساعة • رواه الامام احمد وفي بعض طرقه ثم يخرق له خرقا الى النار فيأتيه من غمها ودخانها الى يوم القيامة (النوع الثاني) الى مدة ثم ينقطع

❀ المسئلة الرابعة عشر وهي قوله هل عذاب القبر دائم او منقطع ❀

وهو عذاب بعض العصاة الذين خفت جزائهم فيعذب بحسب جرمه
ثم يخفف عنه كما يعذب في النار مدة ثم يزول عنه العذاب . وقد ينقطع
عنه العذاب بدعاء او صدقة او استغفار او ثواب حج او قراءة نصل
اليه من بعض اقاربه او غيرهم وهذا كما يشفع الشافع في الممذب في الدنيا
فيخلص من العذاب بشفاعته لكن هذه شفاعه قد لا تكون بذالك باذن
المشفوع عنده والله سبحانه وتعالى لا يتقدم احد بالشفاعة بين يديه
الا من بعد اذنه فهو الذي يأذن للشافع ان يشفع اذا اراد ان يرحم المشفوع له
ولا تغتر بغير هذا فانه شرك وباطل يتعالى الله عنه من ذا الذي
يشفع عنده . الا باذنه . ولا يشفعون الا من ارتضى . ما من شفيع الا من
بعد اذنه . ولا تنفع الشفاعه عنده . الا من اذن له . قل لله الشفاعه جميعا له
ملك السموات والارض ❖ وقد ذكر ❖ ابن ابي الدنيا حدثني محمد بن
موسى الصائغ ثنا عبد الله بن نافع قال مات رجل من اهل المدينة فراه
رجل كانه من اهل النار فاغتم لذلك ثم انه بعد سابعة او ثمانية رآه كانه من
اهل الجنة فقال الم تكن قلت انك من اهل النار قال قد كان ذلك الا انه
دفن معنار جل من الصالحين فشفع في اربعين من جيرانه فكنت انامهم
❖ قال ❖ ابن ابي الدنيا وحدثنا احمد بن يحيى قال حدثني بعض اصحابنا قال
مات اخي فرأيت في النوم فقلت ما كان حالك حين وضعت في قبرك
قال اتاني آت بشهاب من نار فلولوا ان دا عباد عالي لرأيت انه سيضر بني به
❖ وقال ❖ عمرو بن جرير اذا دعا العبد لاختيه الميت اتاه بها ملك الى قبره

قال يا صاحب القبر الغريب هدية من اخ عليك شفيق وقال بشار بن
غالب رأيت رابعة في منامي وكنت كثير الدعاء لها قالت لي يا بشار
ابن غالب هداياك تاتي اعلی اطاق . ومخمرة بمناديل الحرير قلت
وكيف ذلك قالت هكذا . . . بين الاحياء اذا دعوا للموت
استجيب لهم جعل ذلك الدعاء على طباق النور وحر بمناديل الحرير
ثم اتى بها الذي دعي له من الموتى فقبل هذه هدية فلان اليك قال
ابن ابي الدنيا وحدثني ابو عبد بن مجير قال حدثني بعض اصحابنا
قل رأيت اخالي في اليوم بعد موته فقلت ايصل اليكم دعاء الاحياء
قال اي والله يترفف مثل النور ثم نلبسه . وسياتي ان شاء الله تعالى تمام
لهذه في جواب السؤال عن انتفاع الاموات بما تهديهم الاحياء .
فصل . . . واما المسئلة الخامسة عشر وهي ابن مسنن
لارواح ما بين الموت الى يوم القيامة هل هي في السماء ام في الارض
هل هي في الجنة والنار ام لا وهل تودع في اجساد غير اجسادها
التي كانت فيها فتعم وتعذب فيها ام تكون مجردة .

وهذه مسئلة عظيمة تكلم فيها الناس واختلفوا فيها وهي انما تلتقي من السمع
ونظروا . اختلف في ذلك . فقال قائلون ارواح المؤمنين عند الله في الجنة
شهداء كانوا ام غير شهداء اذ الم يحبسهم عن الجنة كبر قولادين وتلقاهم
بالعفو عنهم والرحمة لهم وهذا مذهب ابي هريرة وموعد الله بن عمر
رضي الله عنهم . وقالت طائفة هم بفناء الجنة على بابها بانهم من روحها ونعيمها

مسئلة الخامسة عشر في ارواح ما بين الموت الى يوم القيامة

ورزئها وقالت طائفة الارواح على امنية قبورها وقال مالك ياغنى ان الروح
مرسلة تذهب حيث شاءت . وقال الامام احمد في رواية ابنه عبد الله
ارواح الكفار في النار . و ارواح المؤمنين في الجنة . وقال ابو عبد الله
ابن مندة وقال طائفة من الصحابة والتابعين ارواح المؤمنين عند الله
عز وجل ولم يزيدوا على ذلك . قال و روى عن جماعة من الصحابة
والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجارية و ارواح الكفار يبرهوت بئر
بحضر موت . وقال صفوان بن عمرو سألت عامر بن عبد الله ابا اليان
هل لانفس المؤمنين مجتمع فقال ان الارض التي يقول الله تعالى ولقد
كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون
قال هي الارض التي يجتمع اليها ارواح المؤمنين حتى يكون البعث
وقالوا هي الارض التي يورثها الله المؤمنين في الدنيا . وقال كعب
ارواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة . و ارواح الكفار في سبعين
في الارض السابعة تحت خد ابليس . وقالت طائفة ارواح المؤمنين
بئر زمزم و ارواح الكفار بئر برهوت . وقال سلمان الفارسي ارواح
المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت و ارواح الكفار في
سبعين . وفي لفظ عنه نسخة المؤمن تذهب في الارض حيث شاءت . وقالت
طائفة ارواح المؤمنين عن يمين آدم و ارواح الكفار عن شماله . وقالت
طائفة اخرى منهم ابن حزم مستقرها حيث كانت قبل خلق اجسادها . قال
والذي نقول به في مستقر الارواح هو ما قاله الله عز وجل و انبيـه

صلى الله عليه وآله وسلم لا تتعداه فهو البرهان الواضح وهو ان الله عز وجل قال واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين . وقال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فصنع ان الله تعالى خلق الارواح جملة وكذلك اخبر صلى الله عليه وآله وسلم ان الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . واخذ الله عهدا وشهادتها بالربوبية وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل ان يامر الملائكة بالسجود لآدم وقبل ان يدخلها في الاجساد والاجساد يومئذ تراب وماء ثم اقرها حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع اليه عند الموت ثم لا يزال يبعث منها الجملة بعد الجملة فينفخها في الاجساد المتولدة من المني الى ان قال فصنع ان الارواح اجساد حاملة لاعراضها من التعارف والتناكر وانها عارفة مميزة فيبيلوهم الله في الدنيا كما يشاء ثم يتوفاها فترجع الى البرزخ الذي راها فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة اسري به عندهما الذين اروح اهل السعادة عن يمين آدم وارواح اهل الشقاوة عن يساره وذلك عند منقطع العناصر ويعمل ارواح الانبياء والشهداء الى الجنة . قال وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسمعيل بن راهويه انه ذكر هذا الذي قلنا بعينه . قال وعلى هذا اجمع اهل العلم . قال ابن حزم وهو قول جميع اهل الايلام قال وهذا هو قول الله تعالى فاصحاب

المينة ما اصحاب المينة واصحاب المشمة با اصحاب المشمة
والسابقون السابقون اولائك المقربون في جنات النعيم ثلثة من
الاولين وقليل من الآخرين • وقوله تعالى فاما ان كان من المقربين
فروح وريحان وجنة نعيم الى آخرها فلا تزال الارواح هنالك
حتى يتم عدد الارواح كلها بتفخيها في الاجساد ثم يرجوعها
الى البرزخ فتقوم الساعة ويعيد الله عز وجل الارواح الى اجسادها
ثانية وهي الحياة الثانية ويحاسب الخلق فريق في الجنة وفريق
في السعير مخلد بين ابدان انتهى • وقال ابو عمر بن عبد البر ارواح
الشهداء في الجنة وارواح عامة المؤمنين على اقبية قبورهم ونحن
نذكر كلامه وما احتج به ونيين مافيه • وقال ابن المبارك عن ابن
جرير فيما قرئ عليه عن مجاهد ليس هي في الجنة ولكن يأكلون من
ثمارها ويمجدون ربيها • و ذكر معاوية بن صالح عن سعيد بن مسريده انه
سأل ابن شهاب عن ارواح المؤمنين فقال بلغني ان ارواح الشهداء
كطير خضر معلقة بالعرش تغدو وتروح الى رياض الجنة تاتي ربهافي
كل يوم تسلم عليه • وقال ابو عمر بن عبد البر في شرح حديث ابن عمر
ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل
الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار يقال له هذا
مقعدك حتى يبعثك الله الى يوم القيامة • قال وقد استدل به من ذهب
الى ان الارواح على اقبية القبور وهو واضح ما ذهب اليه في ذلك والله اعلم

لان الاحاديث بذلك احسن مجيئا واثبت تقلا من غيرها .
 قال والمعنى عندى انها قد تكون على اقية قبورها لا على انها تلزمه ولا تفارق
 اقية القبور كما قال مالك رحمه الله انه بلغنا ان الارواح تسرح حيث
 شاءت . قال وعن مجاهد انه قال الارواح على اقية القبور سبعة ايام
 من يوم دفن الميت لا تفارق ذلك والله اعلم . وقالت فرقة مستقرها
 العدم المحض وهذا قول من يقول ان النفس عرض من اعراض البدن
 كحياته وادراكه فتعدم بموت البدن كما تعدم سائر الاعراض المشروطة
 بحياته وهذا قول مخالف لنصوص القرآن والسنة واجماع الصحابة
 والتابعين كما سئذ كر ذلك ان شاء الله . والمقصود ان عند هذه الفرقة
 المبطل ان مستقر الارواح بعد الموت العدم المحض . وقالت فرقة مستقرها
 بعد الموت ارواح اخر تناسب اخلاقها وصفاتها التي اكتسبتها
 في حال حياتها فتصير كل روح الى بدن حيوان يشاكل تلك الارواح
 فتصير النفس الصعبة الى ابد ان السباع والكلية الى ابد ان الكلاب
 والبهيمة الى ابد ان البهائم والذنية والسفلية الى ابد ان الحشرات . وهذا
 قول المتناسخة منكري المعاد وهو قول خارج عن اقوال اهل الاسلام
 كلهم فهذا ما تلخص لي من جمع اقوال الناس في مصير ارواحهم بعد
 الموت ولا تنظر به مجموعا في كتاب واحد غير هذا البتة ونحن
 نذكر ماخذ هذه الاقوال وما نكل قول وما عليه وما هو الصواب
 من ذلك الذي دل عليه الكتاب والسنة على طريقتنا التي من الله بها وهدى

❦ الارواح على اقية القبور سبعة ايام ❦

مرجو الاعانة والتوفيق.

فصل *

فصل في بيان قول من قال ان الارواح في الجنة *

فاما من قال هي في الجنة فاحتج بقوله تعالى فاما ان كان من المقرين فروح
وريجان وجنة نعم قال وهذا ذكره سبحانه عقيب ذكر خروجه من البدن
بالموت وقسم الارواح الى ثلاثة اقسام (مقرين) واخبر انها في جنة النعيم
(واصحاب يمين) وحكم لها بالسلاام وهو يتضمن سلاما من العذاب (وهكذبة
ضالة) واخبر ان لها نزل لا من حميم وتصلية جحيم قالوا وهذا بعد مفارقتها
للبدن قطعا وقد ذكر سبحانه حالها يوم القيامة في اول السورة فذكر حالها
بعد الموت وبعد البعث واحتجوا بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقد قال غير
واحد من الصحابة والتابعين ان هذا يقال لها عند خروجه من الدنيا
يشرها الملك بذلك ولا ينافي ذلك قول من قال ان هذا يقال لها في
الآخرة فانه يقال لها عند الموت وعند البعث وهذه من البشري التي
قال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة
الا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون وهذا
التنزل يكون عند الموت ويكون في القبر ويكون عند البعث واول
بشارة الآخرة عند الموت وقد تقدم في حديث البراء بن عازب
ان الملك يقول لها عند قبضها بشري بروح وريجان وهذا من ريجان
الجنة واحتجوا بما رواه مالك في الموطاء عن ابن شهاب عن عبد الرحمن

ابن كعب بن مالك انه اخبره ان اباہ كعب بن مالك كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انما سمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله الى حياة يوم يبعثه قال ابو عمرو وفي رواية مالك هذه بيان سماع الزهري لهذا الحديث من عبد الرحمن بن كعب بن مالك وكذلك رواه يونس عن الزهري قال سمعت عبد الرحمن بن كعب ابن مالك يحدث عن ابيه وكذلك رواه الاوزاعي عن الزهري حدثني عبد الرحمن بن كعب وقد اعل محمد بن يحيى الذهلي هذا الحديث بان شعيب بن ابي حمزة ومحمد ابن اخي الزهري وصالح بن كيسان ورواه عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن جده كعب فيكون منقطعا وقال صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبد الرحمن انه باعه ان كعب بن مالك كان يحدث قال الذهلي وهذا المحفوظ عندنا وهو الذي يشبهه حديث صالح وشعيب وابن اخي الزهري وخالفه في هذا غيره من الحفاظ فحكموا لمالك والاوزاعي قال ابو عمر فاتفق مالك ويونس بن يزيد والاوزاعي والحارث بن فضيل على رواية هذا الحديث عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن ابيه وصححه الترمذي وغيره قال ابو عمرو ولا وجه عندي لما قاله محمد بن يحيى من ذلك ولا دليل عليه واتفاق مالك ويونس بن يزيد والاوزاعي ومحمد بن اسحاق اولى بالصواب والنفس الى قولهم وروايتهم اسكن وهم من الحفاظ والاتقان بحيث لا يقاس بهم من خالفهم في هذا

الحديث انتهى وقد قال محمد الذهلي سمعت علي بن المديني يقول
ولد كعب خمسة عبد الله وعبيد الله ومعبود وعبد الرحمن ومحمد قال
الذهلي فسمع الزهري من عبد الله بن كعب وكان قائداً ابيه حين عمي
وسمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وروى عن بشير
ابن عبد الرحمن بن كعب ولا اراه سمع منه انتهى فالحديث ان كان
لعبد الرحمن عن ابيه كعب كما قال مالك ومن معه فظاهر وان
كان لعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن جده كما قال شعيب ومن معه
فنهايته ان يكون مرسل من هذا الطريق وموصول من الاخرى
والذين وصلوه ليسوا بدين الذين ارسلوه قدرا ولا عددا فالحديث
من صحاح الاجاد ثم وانما لم يخرج به صاحب الصحيح لهذه العلة
والله اعلم قال ابو عمر واما قوله نسمة المؤمن فالنسمة هاهنا الروح يدل
على ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث نفسه حتى يرجعه الله الى
جسد يوم يبعثه . وقيل النسمة الروح والنفس والبدن واصل هذه
اللفظة اعني النسمة الانسان بعينه وانما قيل للروح نسمة والله اعلم لان
حياة الانسان بروحه واذا فارقه عدم اوصار كالمعدوم والدليل
على ان النسمة الانسان قوله صلى الله عليه وآله وسلم من اعتق نسمة مؤمنة
وقول علي رضي الله عنه والذي فلق الحبة وبرأ النسمة . وقال الشاعر
باعظم منك ثقي في الحساب . اذا النسمات تبغضن الغبارا .
يعني اذا بعث الناس من قبورهم يوم القيامة . هو قال الخليل بن احمد

النسمة الانسان قال والنسمة الروح والنسيم هبوب الريح وقوله تعلق
في شجر الجنة تروى بفتح اللام وهو الاكثر وتروى بضم اللام والمعنى
واحد وهو الاكل والرعى يقول تاكل من ثمار الجنة وتسرح بين اشجارها
والعلوقة والعلوقة والعلوق الاكل والرعى تقول العرب ماذا اليوم
علوقاي طعاما قال الربيع بن زيا - يصف الخيل •

ومجنبات ما يدقن علوقة • يصعن بالمهرات والامهار

وقال الاعشى •

وفلاة كأنها ظهر ترس • ليس فيها الا الرجيع علق

قلت • ومنه قول عائشة والنساء اذ ذاك خفاف لم يغشهن اللحم انما يا كن
العلقة من الطعام • واصل اللفظة من العلق وهو ما يعلق القلب، والنفس
من الغذاء • قال واختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال قائلون منهم
ارواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا ام غير شهداء اذ لم يحبسهم
عن الجنة كبيرة ولا دين وتلقاهم ربه بالنعمة وعنهم والرحمة لهم • قال واحتجوا بان
هذا الحديث لم يخص فيه شهيدا من غير شهيد • واحتجوا ايضا بما روي
عن ابي هريرة ان ارواح الابرار في عليين و ارواح الفجار في سجين
وعن عبد الله بن عمرو مثل ذلك قال ابو عمرو وهذا قول يعارضه من
السنة ما لا مدفع في صحة نقله وهو قوله اذ امات احدكم عرض عليه
• فبعد • بالغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فن اهل الجنة وان كان
من اهل النار فمن اهل النار يقال له هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه

يوم القيامة • وقال آخرون انما معنى هذا الحديث في الشهداء دون
غيرهم لان القرآن والسنة انما يدلان على ذلك • اما القرآن فقوله تعالى
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
فرحين بما آتاهم الله من فضله الآية • واما الآثار فذكر حديث ابي سعيد
الخدري رضي الله عنه من طريق بقي بن مخلد (١) مرفوعا للشهداء يغدون
ويروحون ثم يكون ما واهم الى قتاديل معطقة بالعرش فيقول لهم الرب تبارك
و تعالي هل تعلمون كرامة افضل من كرامة اكرمتموها فيقولون لا
غير اننا وددنا انك اعدت ارواحنا في اجسادنا حتى نقاتل مرة اخرى
فنقتل في سبيلك رواه عن هناد عن اسمعيل بن المختار عن عطية عنه •
ثم ساق حديث ❦ ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل الله ارواحهم
في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل
من ذهب مدللة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم
قالوا من بلغ اخواننا انا احياء في الجنة نرزق لثلاثينكوا عن الحرب (٢)
ولا يزهّدوا في الجهاد قال فقال الله عز وجل انا ابلغهم عنكم فانزل الله تعالى
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون •
والحديث في مسند احمد وسنن ابي داود ❦ ثم ذكر حديث ❦ الا عمش
عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألتنا عبد الله بن مسعود رضي الله
عنه عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا

(١) بقي بن مخلد بوزن رضي حافظ الاندلس (٢) يقال اكل عن الامرا اذا امتنع ١٢

بل احياء عند ربهم يرزقون. فقال اما ان انا قد سألتنا من ذلك فقال ارواحهم
 في جوف طير خضر تسرح في الجنة في ايها شاءت ثم تأوى الى تلك
 القناديل فاطلع اليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا قالوا واي
 شئ نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث
 مرات فلما رأوا انهم لم يتركوا من ان يسئلوا قالوا يا رب نريد ان ترد
 حرورنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى فلما رأى ان
 ليس لهم حاجة تركوا. والحديث في صحيح مسلم ❀ قلت وفي صحيح
 البخاري عن انس ان ام الربيع بنت البراء وهي ام حارثة بن سراقة
 انت النبي صلى الله وآله وسلم فقالت يا نبي الله الا تمدثني عن حارثة
 وكان قتل يوم بدر اصابه سهم غرب فان كان في الجنة صبرت وان كان
 في غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء قال يا ام حارثة انها جنان وان ابنك
 اصاب الفردوس الاعلى ❀ ثم ساق ❀ من طريق بقي بن مخلد حدثنا يحيى بن
 عبد الحميد ثنا ابن عيينة عن عبيد الله بن ابي يزيد سمع ابن عباس يقول ارواح
 الشهداء تجول في اجواف طير خضر تعلق في ثمار الجنة ❀ ثم ذكر ❀ عن معمر
 عن قتادة قال بلغنا ان ارواح الشهداء في صور طير يرض تأكل من ثمار الجنة.
 ❀ ومن طريق ❀ ابي هاشم النبيل عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن
 عبد الله بن عمرو ارواح الشهداء في طير كالزرازير يتعارفون ويرزقون
 من ثمار الجنة. قال ابو عمر هذه الآثار كلها تدل على انها الشهداء دون غيرهم
 وفي بعضها في صور طير وفي بعضها في اجواف طير وفي بعضها كطير

خضره قال والذي يشبه عندي والله اعلم ان يكون القول قول من قال
 كطير ابو صور طير لمطابقته لحديثنا المذكور يريد حديث كعب بن مالك
 وقوله فيه نسمة المؤمن كطائر ولم يقل في جوف طائره قال وروى
 عيسى بن يونس حديث ابن مسعود عن الاعمش عن عبدالله بن مرة عن
 مسروق عن عبد الله كطير خضر قلت والذي في صحيح مسلم في اجواف
 طير خضر قال ابو عمر فلي هذا التاويل كانه صلى الله عليه وآله وسلم قال
 انما نسمة المؤمن من الشهداء طائر يعلق في شجر الجنة قلت لانا في بين
 قوله صلى الله عليه وآله وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة وبين قوله
 ان احدهم اذا مات عرض عليه مقعد بالغداة والعشي ان كان من اهل
 الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار وهذا الخطاب
 يتناول الميت على فراشه والشهيد كما ان قوله نسمة المؤمن طائر يعلق
 في شجر الجنة يتناول الشهيد وغيره ومع كونه يعرض عليه مقعد
 بالغداة والعشي ترد روحه انهار الجنة وتأكل من ثمارها واما المقعد الخاص
 به والبيت الذي اعد له فانه انما يدخله يوم القيامة ويدل عليه ان منازل
 الشهداء و دورهم وقصورهم التي اعد الله لهم ليست هي تلك القناديل
 التي تأوي اليها ارواحهم في البرزخ قطعهم يرون منازلهم ومقاعدهم
 من الجنة ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة بالعرش فان
 الدخول التام الكامل انما يكون يوم القيامة ودخول الارواح الجنة
 في البرزخ امردون ذلك ونظير هذا اهل الشقاء تعرض ارواحهم

على النار غدا وعشيا فاذا كان يوم القيامة دخلوا منازلهم
ومقاعدهم التي كانوا يعرضون عليها في البرزخ فتتعم الا رواج بالجنة
في البرزخ شيء وتتعلم مع الابدان بها يوم القيامة شيء آخر فغدا
الروح من الجنة في البرزخ دون عذابها مع بدنها يوم البعث
ولهذا قال تعلق في شجر الجنة اى تأكل العلقة وتنام الاكل
والشرب واللبس والتعتم فانما يكون اذا ردت الى اجسادها
يوم القيامة فظهر انه لا يعارض هذا القول من السنن شيء وانما
تعارضه السنة وتوافقها واما قول من قال ان حديث كعب في
الشهداء دون غيرهم فتخصيص ليس في اللفظ ما يدل عليه وهو حمل
اللفظ العام على اقل مسمياته فان الشهداء بالنسبة الى عموم المؤمنين
قبل جدا والنبي صلى الله عليه وآله وسلم علق هذا الجزاء بوصف الايمان
فهو المقضى له ولم يعلقه بوصف الشهادة . الا ترى ان الحكم الذي اختص
بالشهداء علق بوصف الشهادة كقوله في حديث المقدام بن معد يكرب
للسهيد عند الله مست خصال . يغفر له في اول دفقة من دمه . ويرى مقعده
من الجنة . ويمجلى حلة الايمان . ويزوج من الحور العين . ويجار من
عذاب القبر . ويا من من الفرع الاكبر . ويوضع على رأسه تاج الوقار
الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها . ويزوج اثنين وسبعين من الحور العين .
و يشفع في سبعين انسانا من اقاربه . فلما كان هذا يختص بالشهيد قال ان
للسهيد ولم يقل ان للؤمن . وكذلك قوله في حديث قيس الجذامي يعطى

الشهيد ست خصال . و كذلك سائر الاحاديث و النصوص التي علق
 فيها الجزاء بالشهاد فهو اما ما علق فيه الجزاء بالايمان فانه يتناول كل
 مؤمن من شهيد كان او غير شهيد . و اما النصوص والآثار التي ذكر في رزق
 الشهداء و كون ارواحهم في الجنة فكما حق و هي لا تدل على انتفاء
 دخول ارواح المؤمنين الجنة ولا سيما الصديقين الذين هم افضل من
 الشهداء بلا نزاع بين الناس فيقال لهم لاء ما تقولون في ارواح
 الصديقين هل هي في الجنة ام لا . فان قالوا انها في الجنة ولا يسوغ لهم غير
 هذا انقول فتبت ان هذه النصوص لا تدل على اختصاص ارواح
 الشهداء بذلك . و ان قالوا ليست في الجنة لزمهم من ذلك ان تكون
 ارواح سادات الصحابة كابي بكر الصديق و ابى بن كعب و عبد الله
 ابن مسعود و ابى الدرداء و حذيفة بن اليمان و اتباعهم رضي الله عنهم
 ليست في الجنة و ارواح شهداء زماننا في الجنة و هذا معلوم البطلان
 ضرورة فان قيل فاذا كان هذا حكم لا يختص بالشهداء فما الموجب
 لتخصيصهم بالذكر في هذه النصوص قلت التبيه على فضل الشهادة
 و علو درجاتها و ان هذا مضمون لاها و لا بدوان لهم منه او فر نصيب
 فنصيبهم من هذا النعم في البرزخ اكمل من نصيب غيرهم من الاموات
 على فرشهم و ان كان الميت على فراشه على درجة منهم فله نعم يختص
 به لا يشاركه فيه من هودونه و يدل على هذا ان الله سبحانه جعل ارواح
 الشهداء في اجواف طير خضر فانهم لما بدلوا انفسهم لله حتى انلثم اعداؤه

فيه اعاضهم منها في البرزخ ابدا تاخيرا منها تكون فيها الى يوم القيامة
و يكون نعيمها بواسطة تلك الابدان اكل من نعيم الارواح المجردة عنها
ولهذا كانت نسمة الموءن في صورة طيراو كطير ونسمة الشهيد في جوف طير
و تأمل لفظ الحديثين فانه قال نسمة الموءن طير فهذا يعم الشهيد وغيره ثم
خص الشهيد بان قال هي في جوف طير ومعلوم انها اذا كانت في جوف طير
صدق عليها انها طير فصلاوات الله وسلامه على من يصدق كلامه بعضه
بعضا ويدل على انه حق من عند الله وهذا الجمع احسن من جمع ابي
عمر و ترجمه رواية من روى ارواحهم كطير خضر بل الروايتان
حق و صواب فهي كطير خضرو في اجواف طير خضر .

❀ فصل ❀

واما قول مجاهد ليس هي في الجنة ولكن يا كلون من ثمارها ويمجدون
ر بحما فقد يحتاج لهذا القول بما رواه الامام احمد في مسنده من حديث
ابن اسحاق عن عاصم بن عمر عن محمود بن ليد عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشهداء على بارق نهر يباب الجنة في قبة
خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة و عشية وهذا لا ينافي كونهم
في الجنة فان ذلك النهر من الجنة و رزقهم يخرج عليهم من الجنة فهم
في الجنة وان لم يصيروا الى مقاعدهم منها فجاهد نفى الدخول الكامل
من كل وجه والتعبير يقتصر عن الاحاطة بتمييز هذا من هذا و اكل
العبارة واد لها على المراد عبارة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

❀ فصل في بيان قول مجاهد ان الارواح اية زينة الجنة ❀

ثم عبارة اصحابه . وكما علوت رأيت الشفاء . وإلهدي والنور . كلما نزلت
 رأيت الحيرة والدعوى والقول بلا علم ❦ قال ❦ أبو عبد الله بن مندة
 وروى موسى بن عبدة عن عبد الله بن يزيد عن أم كبشة بنت المعرور
 قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألناه عن هذه
 الأرواح فوصفها صفة أبكي أهل البيت فقال إن أرواح المؤمنين
 في حواصل طير خضر تروى في الجنة وتأكل من ثمارها وتشرب من
 أنهارها وتأوي إلى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا الحق بنا
 أخواننا وأتأنا وعدتنا . وإن أرواح الكفار في حواصل طير سود تأكل
 من النار وتشرب من النار وتأوي إلى جحر في النار يقولون ربنا لا الحق
 بنا أخواننا ولا توأنا وعدتنا ❦ وقال ❦ الطبراني حدثنا أبو زرعة الدمشقي
 ثعاب بن عبد الله بن صالح حدثني معاوية بن صالح عن ضمرة بن حبيب
 قال سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن أرواح المؤمنين فقال في
 طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت قالوا يا رسول الله أرواح
 الكفار قال محبوسة في سجين . ورواه أبو الشيخ عن هشام بن
 يونس عن عبد الله بن صالح ورواه أبو المغيرة عن أبي بكر بن
 أبي مريم عن ضمرة بن حبيب ❦ وذكر ❦ أبو عبد الله بن مندة عن
 حديث غنيجار عن الثوري عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن
 عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أرواح
 المؤمنين في طير خضر كالزرازير تأكل من ثمار الجنة . ورواه غيره موقوفا

وذكر يزيد الرقاشي عن انس وابو عبد الله الشامي عن تميم الداري
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا خرج ملك الموت بروح المؤمن الى السماء
استقبله جبرئيل في سبعين الفا من الملائكة كل منهم ياتيه بشارة من
السماء سوى بشارة صاحبه فاذا انتهى به الى العرش خر ساجدا
فيقول الله عز وجل للملك الموت انطلق بروح عبدى فضعه في صدر
مخضود وطلع منضود وظل ممد ودوماء مسكوب ❀ رواه بكر بن خنيس
عن خرازمي عن عمرو عن يزيد وابي عبد الله ❀

❀ فصل ❀

واما قول من قال الارواح على اقية قبورها فان اراد ان هذا امر لازم
لها لا تفارق اقية القبور ابدا فهذا خطأ ترد منه صواب الكتاب
والسنة من وجوه كثيرة قد ذكرنا بعضها وسد كر منها
ما لم نذكره ان شاء الله وان اراد انها تكون على اقية القبور وقتالها اشراف
على قبورها وهي مفرها فهذا حق ولكن لا يقال مستقرها اقية القبور
وقد ذهب الى هذا المذهب جماعة منهم ابو عمر بن عبد البر قال في
كتابه في شرح حديث ابن عمر ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده
بالقدامة والعتي ❀ وقد استدل به من ذهب الى ان الارواح على اقية
القبور وهو اصح ما ذهب اليه في ذلك من طريق الاثر الا ترى ان
الاحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة وكذا الاحاديث السلام على
القبور ❀ قلت يريد الاحاديث المتواترة مثل حديث ابن عمر هذا او مثل

فصل في بيان قول من قال ان الارواح على اقية قبورها

حديث البراء بن عازب الذي تقدم فيه . هذا مقعدك حتى يعثك الله
يوم القيامة * ومثل حديث انس ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه
اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم . وفيه انه يرى مقعد . من الجنة والنار وانه
يفصح للمؤمن في قبره سبعين ذراعا ويضيق على الكافر . ومثل حديث
جابر ان هذه الامة تتلى في قبورها فاذا دخل المؤمن قبره وتولى عنه
اصحابه اثناء ملك الحديث وانه يرى مقعد . من الجنة فيقول دعوني
ابشر اهلي فيقال له اسكن فهذا مقعدك ابداء . ومثل سائر احاديث عذاب
القبر ونعيمه التي تقدمت . ومثل احاديث السلام على اهل القبور
وخطابهم ومعرفة بزيارة الاحياء لهم وقد تقدم ذكر ذلك كله وهذا
القول تردده السنة الصحيحة والآثار التي لا مدفع لها وقد تقدم ذكرها
وكل ما ذكره من الادلة فهو يتناول الارواح التي هي في الجنة بالنص
وفي الرفيق الاعلى وقد بينا ان عرض مقعد الميت عليه من الجنة والنار
لا يدل على ان الروح في القبر ولا على فنائه دائما من جميع الوجوه
بل لما اشراف واتصال بالقبر وفناؤه وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده
فان للروح شانا آخر تكون في الرفيق الاعلى في اعلى عليين ولها اتصال
بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه فيرد
عليه السلام وهي في الملا الاعلى وانما يغلط اكثر الناس في هذا الموضع
حيث يعتقد ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت
مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض بل الروح تكون

فوق السموات في اعلى عليين وترد الى القبر فتد السلام وتعلم
بالمسلم وهي في مكانها هناك وروح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في
الرفيق الاعلى دائما ويردها الله سبحانه الى القبر فتد السلام على من
سلم عليه ونسمع كلامه وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم موسى
فانما يصلى في قبره ورآه في السماء السادسة او السابعة فاما ان تكون
سريعة الحركة والانتقال كلع البصر واما ان يكون المنصل منها بالقبر
وفائه بمنزلة شعاع الشمس وجره في السماء وقد ثبت ان روح
النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد بين يدي العرش ثم ترد الى
جسده في ايسر زمان وكذلك روح الميت تصعد بها الملائكة حتى تجاوز
السموات السبع وتقفها بين يدي الله فتسجد له ويقضى فيها قضاءه ويريه
الملك ما عده الله لها في الجنة ثم تهبط فتشهد غسله وحمله ودفنه وقد تقدم
في حديث البراء بن عازب ان النفس يصعد بها حتى توقوف بين
يدي الله فيقول تعالى اكتبوا كتابي في عليين ثم اعبدوه الى
الارض فيعاد الى القبر وذلك في مقدار تجهيزه وتكفينه فقد صرح
به في حديث ابن عباس حيث قال فيهبطون على قدر فراغه من
غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفانه وقد ذكر
ابو عبد الله بن مندة من حديث عيسى بن عبد الرحمن ثنا ابن شهاب
ثنا عامر بن سعد عن اسمعيل بن طلحة بن عبيد الله عن ابيه قال اردت
مالي بالغابة فاذ كنت في الليل فاويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام

فسمعت قراءة من القبر ما سمعت احسن منها فبحثت الى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عبد الله الم تعلم ان الله
قبض ارواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط
الجنة فاذا كان الليل ردت اليهم ارواحهم فلا يزال كذلك حتى اذا
طلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانهم الذي كانت به في هذا الحديث
بيان سرعة انتقال ارواحهم من العرش الى الثرى ثم انتقالها من الثرى
الى مكانها ولهذا قال مالك وغيره من الائمة ان الروح مرسله تذهب
حيث شاءت وما يراه الناس من ارواح الموتى ومحييهم اليهم من
المكان البعيد امر يعلمه هامة الناس ولا يشكون فيه والله اعلم واما السلام
على اهل القبور وخطابهم فلا يدل على ان ارواحهم ليست في الجنة
وانها على اافية القبور فهذا سيد ولد آدم الذي روحه في اعلى عليين
مع الرفيق الاعلى صلى الله عليه وآله وسلم يسلم عليه عند قبره ويرد
سلام المسلم عليه وقد وافق ابو عمر رحمه الله على ان ارواح الشهداء
في الجنة ويسلم عليهم عند قبورهم كما يسلم على غيرهم كما علمنا النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ان نسلم عليهم وكما كان الصحابة يسلمون على شهداء احد
وقد ثبت ان ارواحهم في الجنة تسرح حيث شاءت كما تقدم ولا يضيق
مطنك عن كون الروح في الملا الاعلى تسرح في الجنة حيث شاءت
وتسمع سلام المسلم عليها عند قبرها وتدنو حتى ترد عليه السلام
والروح شان آخر غير شان البدن وهذا جبريل صلوات الله وسلامه

عليه رآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وله ست مائة جناح منها جناحان
قد سد بهما بين المشرق والمغرب وكان من النبي صلى الله عليه وآله وسلم
حتى يضع ركبته بين ركبته ويد به على فخذه وما ظنك يتسع
بطانك انه كان حينئذ في الملأ الاعلى فوق السموات حيث هو مستقره
وقد دنا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا الدنوفان التصديق بهذا
له قلوب خلقت له واهلت لمعرفته ومن لم يتسع بطانه لهذا فهو
اضيق ان يتسع للايمان بالنزول الالهى الى سماء الدنيا كل ليلة وهو
فوق سماواته على عرشه لا يكون فوقه شئ البتة بل هو العالى على كل
شئ وعلوه من لوازم ذاته وكذلك دنوه عشية عرفة من اهل الموقف
وكذلك مجيئه يوم القيامة لمحاسبة خلقه واشراق الارض بنوره
وكذلك مجيئه الى الارض حين دحاها وسواها ومدها وبسطها
وهياها لما يراد منها وكذلك مجيئه اليها قبل يوم القيامة حين يقبض من
عليها ولا يبقى بها احد كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاصبح ربك
يطوف في الارض وقد خلت عليه البلاد هذا وهو فوق سماواته على عرشه ❦

❦ فصل ❦

وما ينبغي ان يعلم ان ما ذكرناه من شان الروح يختلف بحسب حال
الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر فللروح العظيمة الكبيرة
من ذلك ما ليس لمن هو دونها وانت ترى احكام الارواح في الدنيا
كيف تتفاوت اعظم تفاوت بحسب تفارق الارواح في كفياتها

❦ فصل في ان شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر ❦

وقواها وابطائها واسراعها والمعاونة لها فللروح المطلقة من اسر البدن
 وعلائقه وعوائقه من التصرف والقوة والفاذو الهمة وسرعة الصعود
 الى الله والتعاق بالله ما ليس للروح المهينة المحبوسة في علائق البدن
 وعوائقه فاذا كان هذا وهي محبوسة في بدنها فكيف اذا تجردت وفارقت
 واجتمعت فيها قواها وكانت في اصل شانها روحا عالية زكية كبيرة
 ذات همة عالية فهذه لما بعد مفارقة البدن شان آخر وفعل آخر
 وقد تواترت الروايات من اصناف بني آدم على فعل الارواح بعد موتها
 ما لا تقدر على مثله حال اتصالها بالبدن من هزيمة الجيوش الكثيرة
 بالواحد والاثني والعدد القليل ونحو ذلك وكم قد روى النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ومعه ابو بكر وعمر في النوم قد هزمت ارواحهم عساكر الكفر
 والظلم فاذا بجيوشهم مغلوبة مكسورة مع كثرة عددهم وعددهم وضعف
 المؤمنين وقلتهم ومن العجب ان ارواح المؤمنين المتحايين المتعارفين
 تتلاقى بينها اعظم مسافة وابعدا فتسالم وتعارف فيعرف بعضها
 بعضها كانه جليسه وعشيرته فاذا رآه طابق ذلك ما كان عرفته روحه
 قبل رؤيته ❖ قال عبد الله بن عمرو ❖ ان ارواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة
 يوم وما رأى احد ما صاحبه قط ❖ ورفعهم بعضهم الى النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ❖ وقال ❖ عكرمة ومجاهد اذا نام الانسان فان له سبيبا يجري
 فيه الروح واصله في الجسد فيبلغ حيث شاء الله ما دام ذاها فالانسان نائم
 فاذا رجع الى البدن اتبعه الانسان وكان بمنزلة شعاع الشمس الذي هو ساقط

بالارض فاصله متصل بالشمس وقد ذكر ابو عبد الله بن مندة عن بعض
 اهل العلم انه قال ان الروح يمتد من منخر الانسان وسركبه واصله في بدنه
 فلو خرج الروح بالكلية لمات كما ان السراج لو فرق بينه وبين الفتيلة
 الا ترى ان مركب النار في الفتيلة وضوءها وشعاعها يملأ البيت فكذلك
 الروح تمتد من منخر الانسان في منامه حتى تاتي السماء وتجول في
 البلد ان وثلثي مع ارواح الموتى فاذا اراد الملك الموتى كل بار وراح العباد
 ما احب ان يريه وكان المرئى في اليقظة عاقلا ذكيا صديقا لا يلتفت في
 يقظته الى شئ من الباطل رجع اليه روحه فادى الى قلبه الصدق
 مما اراد الله عز وجل على حسب خلقه وان كان خفي فانه قايما يحجب الباطل
 والنظر اليه فاذا نام واداه الله امر من خيرا وشر رجعت
 روحه اليه فحيث ما رأى شيئا من مغاريق الشيطان او الباطل وقفت
 روحه عليه كما تقف في يقظته فكذلك لا يؤدي الى قلبه فلا يعقل
 ما رأى لانه خلط الحق بالباطل فلا يمكن معبرانه يعبر له وقد خلط الحق
 بالباطل وهذا من احسن الكلام وهو دليل على معرفة قائله وبصيرته
 بالارواح واحكامها وانت ترى الرجل يسمع العلم والحكمة وما هو
 انفع شئ له ثم يري باطلا وهو من غناء او شبهه او زورا وغيره فيصغى
 اليه ويفتح له قلبه حتى يتادى اليه فيتخبط عليه ذلك الذي سمعه من
 العلم والحكمة وياتبس عليه الحق بالباطل فهكذا شان الارواح عند النوم
 واما بعد المفارقة فانها تعذب بذلك الاعتقادات والشبه الباطلة التي كانت

حظها حال اتصالها بالبدن وينضاف الى ذلك عذابها بتلك الارادات
والشهوات التي جبل بينها وبينها وينضاف الى ذلك عذاب آخر ينشئه الله
لها ولبدنها من الاعمال التي اشتركت معها فيها وهذه هي المعيشة الضنك
في البرزخ والزاد الذي تزود به اليه والروح الزكية العلوية المحقة
التي لا تمحب الباطل ولا تالفه بضد ذلك كله تنعم بتلك الاعتقادات
الصحيحة والعلوم والمعارف التي تلقتهما من مشكوة النبوة وتلك الارادات
والهمم الزكية وينشئ الله سبحانه لها من اعمالها نعيمًا ينعم به في البرزخ
فتصير لها روضة من رياض الجنة ولذلك حفرة من حفر النار •

✽ فصل ✽

واما قول من قال ارواح المؤمنين عند الله تعالى • ولم يزد على ذلك فانه نادب
مع لفظ القرآن حيث يقول الله عز وجل بل احياء عند ربهم يرزقون • وقد
احتج ارباب هذا القول بنجيج ✽ منها ✽ ما رواه محمد بن اسحق الصنعاني
ثايحي بن ابي بكير ثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن محمد بن عمرو
ابن عطاء عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ان الميت اذا خرجت نفسه يخرج بها الى السماء حتى ينتهي بها الى السماء التي
فيها الله عز وجل واذا كان الرجل سوء يخرج بها الى السماء فانه لا يفتح
لها ابواب السماء فترسل من السماء فتصير الى القبر وهذا اسناد لا تسأل
عن صحته وهو في مسند احمد وغيره ✽ وقال ✽ ابو داود الطيالسي ثنا
حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن ابي وائل عن ابي موسى الأشعري

✽ فصل في بيان قول من قال ان ارواح المؤمنين عند الله تعالى ✽

قال تخرج روح المؤمن اطييب من ريح المسك فتطلق بها الملائكة الذين يتوفونه فتلقاه الملائكة من ذون السماء فيقولون يا هذا فيقولون هذا فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لعمركم فيقولون مرحبا بكم وبه فيقبضونهم فيصعد بهم من الباب الذي كان يصعد منه عمله فيشرق في السموات ولها برهان كبرهان الشمس حتى ينتهي الى العرش واما الكافر فاذا قبض انطلق بروحه فيقولون ما هذا فيقولون هذا فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوي عمله فيقولون لا مرحبا لاسرحبا ردوه فيرد الى اسفل الارض الى الثرى ❖ وقال المكي ❖ بن ابراهيم عن داود بن يزيد الاودي قال ارأه عن عامر الشعبي عن حذيفة بن اليمان انه قال الارواح موقوفة عند الرحمن عز وجل تنتظر موعدا حتى ينفخ فيها ❖ وذكر مسفيان بن عيينة ❖ عن منصور بن صفية عن امه انه دخل ابن عمر المسجد بعد قتل ابن الزبير وهو مصلوب فاتي اسماء بن زبيرة فقال لها عليك بتقوى الله والصبر فان هذه الجثث ليست بشيء وانما الارواح عند الله فقالت وما يمنعني من الصبر وقد اهدى رأس مجي ابن زكريا الى بني من بغايا بني اسرائيل ❖ وذكر ❖ جرير عن الاعمش عن شمر بن عطية عن هلال بن يساف قال كنا جلوسا الى كعب والربيع ابن خثيم (١) وخالد بن عريرة في اناس فجاء ابن عباس فقال هذا ابن عم نبيكم قال فافوسع له فجلس فقال يا كعب كل ما في القرآن قد عرفت غير اربعة اشياء فاخبرني عنهن ما سمعته وما علموني وما سدررة المنتهى

❖ بيان سدررة المنتهى وبعثين وعلين ❖

وما قول الله لا دريس ورفقناه مكانا عليا ❦ قال اما عليون فالسما
 السابعة فيها ارواح المؤمنين ❦ واما سجين فالارض السابعة السفلى
 وارواح الكفار تحت خد ابليس ❦ واما قول الله سبحانه لا دريس ورفقناه
 مكانا عليا ❦ فاوحى الله اليه اني رافع لك كل يوم مثل اعمال بني آدم وكلم
 صد يقاله من الملائكة ان يكلم له ملك الموت فيؤخره حتى يزاد
 عملا فحمله بين جناحيه فخرج به حتى اذا كان في السماء الرابعة لقيه
 ملك الموت فكله في حاجته فقال واين هو قال هو ذابن جناحي
 قال فالعجب اني امرت ان اقبض روحه في السماء الرابعة فقبض
 روحه ❦ واما سدرة المنتهى فانها سدرة على رؤس حملة العرش ينتهي
 اليها علم الخلائق ثم ليس لاحد وراءها علم فلذلك سميت سدرة المنتهى ❦
 قال ابن منذر ورواه وهب بن جرير عن ابيه ورواه يعقوب القمي
 عن شعرو ورواه خالد بن عبد الله عن العوام بن حوشب عن القاسم بن
 عوف عن الربيع بن خثيم قال كنا جلوسا عند كعب فذكره وذكر
 يعلى بن عبيد عن الاجلم عن الضحاك قال اذا قبض روح العبد المؤمن
 عرج به الى السماء الدنيا فينطلق معه المقربون الى السماء الثانية ثم الثالثة
 ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة حتى ينشئ به الى سدرة المنتهى
 قلت للضحاك لم سميت سدرة المنتهى قال لانه ينتهي اليها كل شيء من
 امر الله عز وجل لا يعدوها فيقول ربي عبدك فلان وهو اعلم به منهم
 فيبعث الله اليه بهك مخنوم يؤمنه من العذاب وذلك قوله تعالى كلا ان

❦ فقرة قبض روح ادريس عليه السلام في السماء الرابعة ❦
 ❦ حبيب بن عبيد ❦

كتاب الابرار لني عليين و ما د راك ما عليون كتاب من قوم يشهده
المقربون وهذا القول لابناني قول من قال هم في الجنة فان الجنة عند
سدرة المنتهى والجنة عند الله وكان قائله رأى ان هذه العبارة اسلم
واوفق وقد اخبر الله سبحانه ان ارواح الشهداء عند الله واخبر النبي
صلى الله عليه وآله وسلم انها تروح في الجنة حيث شاءت ❦

❦ فصل ❦

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين بالجانية و ارواح الكفار
بمضرموت يبرهوت فقال ابو محمد بن حزم هذا من قول الرافضة وليس كما
قال بل قد قاله جماعة من اهل السنة ❦ قال ❦ ابو عبد الله بن مندة وروى عن
جماعة من الصحابة والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجانية ثم قال اخبرنا محمد
ابن محمد بن يونس ثنا احمد بن عاصم ثنا ابو داود سليمان بن داود ثنا
همام حدثني قتادة حدثني رجل عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو
انه قال ان ارواح المؤمنين تجتمع بالجانية وان ارواح الكفار تجتمع في
سجنة بمضرموت يقال لها يبرهوت ثم ساق من طريق حماد بن سلمة عن
عبد الجليل بن عطية عن شهر بن حوشب ان كبار ائمة عبد الله بن عمرو
وقد تكاب الناس عليه يستلونه فقال له رجل سله اين ارواح المؤمنين
وارواح الكفار فساله فقال ارواح المؤمنين بالجانية وارواح الكفار
يبرهوت ❦ قال ❦ ابن مندة ورواه ابو داود وغيره عن عبد الجليل ثم ساق
من حديث سفيان عن فوات القزاز عن ابي الطفيل عن علي قال خير بئر

❦ فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين بالجانية و ارواح الكفار بمضرموت يبرهوت ❦

في الارض زمزم وشربثري الارض برهوت بثر في حضرموت
 وخبر وادي في الارض وادي مكة والوادي الذي ابط فيه آدم
 بالهند منه طيبكم وشروادي في الارض الاحقاف وهو في حضرموت
 ترده ارواح الكفار قال ابن مندة وروى حماد بن سلمة عن علي بن
 زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس عن علي قال ابغض بقعة في
 الارض واد بحضرموت يقال له برهوت فيه ارواح الكفار وفيه
 يرمواؤها بالنهار اسود كانه فيج نأوى اليه الهوام ثم ساق من طريق
 اسمعيل بن اسحاق القاضي ثعالي بن عبد الله ثامغبان ثابان بن تغلب قال
 قال رجل رأيت فيه يعني وادي برهوت فكانت احشرت فيه اصوات الناس
 وهم يقولون يادو مه يادو مه قال ابان فخذ ثار رجل من اهل الكتاب ان
 دومه هو الملك الذي على ارواح الكفار وقال سغبان وسألنا الحضرميين
 فقالوا لا يستطيع احد يبيت فيه بالليل فهذا جملة ما علمته في هذا القول
 فان اراد عبد الله بن عمرو بالجاية التمثيل والتشيه وانها تجمع في
 مكان فسمي يشبه الجاية لسعته وطيب هواته فهذا قريب وان اراد
 نفس الجاية دون سائر الارض فهذا لا يعلم الا بالتوقيف ولعله
 مما تلقاه عن بعض اهل الكتاب

فصل

واما قول من قال انها تجتمع في الارض التي قال الله فيها ولقد كتبنا في
 الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون فهذا ان كان قاله

فصل في بيان قول ان الارض تجمع في الارض التي قال الله فيها يرثها عبادي الصالحون

تفسير الآية فليس هو تفسيرها وقد اختلف الناس في الارض المذكورة
هنا فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس هي ارض الجنة وهذا قول اكثر
المفسرين وعن ابن عباس قول آخر انها الدنيا التي فتحها الله على امة محمد
صلى الله عليه وآله وسلم وهذا القول هو الصحيح ونظيره قوله تعالى في سورة
النور وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم
في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وفي الصحيح عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال زويت لي الارض مشارقها ومغاربها وسيلانها ملك امتي
ما زوى لي منها وقلت طائفة من المفسرين المراد بذلك ارض بيت
المقدس وهي من الارض التي اورثها الله عباده الصالحين وليست
الآية مختصة بها

❖ فصل ❖

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين عليين في السماء السابعة و ارواح
الكفار في سبعين في الارض السابعة فهذا قول قد قاله جماعة من السلف
والخلف ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم اللهم الرفيق الاعلى
وقد تقدم حديث ابي هريرة ان الميت اذا خرجت روحه عرج بها الى
السماء حتى ينتهي بها الى السماء السابعة التي فيها الله عز وجل وتقدم قول
ابي موسى انها تصعد حتى تنتهي الى العرش وقول حذيفة انها موقوفة
عند الرحمن وقول عبد الله بن عمران هذه الارواح عند الله وتقدم
قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ارواح الشهداء تأوى الى قناديل

❖ فصل في بيان قول المؤمنين في عاين و ارواح الكفار في سبعين ❖

تحت العرش ❀ وتقدم حديث البراء بن عازب أنها تصعد من سماء الى سماء
ويسمعها من كل سماء مقرموها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة ❀ وفي لفظ
الى السماء التي فيها الله عز وجل ولكن هذا لا يدل على استقرارها
هناك بل يصعد بها الى هنالك للعرض على ربها فيقضى فيها امره ويكتب
كتابها من اهل عليين او من اهل سجين ثم تعود الى القبر للمسئلة ثم ترجع
الى مقرها التي اودعت فيه فارواح المؤمنين في عليين بحسب منازلهم
وارواح الكفار في سجين بحسب منازلهم ❀

❀ فصل ❀

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين تجتمع بيثرزمزم فلا دليل على
هذا القول من كتاب ولا سنة يجب التسليم لها ولا قول صاحب يوثق
به وليس بصحيح فان تلك البئر لا تسع ارواح المؤمنين جميعهم
وهو مخالف لما ثبتت به السنة الصريحة من ان نسمة الموء من طائر يعلق
في شجر الجنة ❀ وبالجملة فهذا من ابطال الاقوال وافسدها وهو افسد من قول
من قال انها بالجاية فان ذلك مكان متسع فضاء بخلاف البئر الضيقة ❀

❀ فصل ❀

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث
شاءت ❀ فهذا مروي عن سلمان الفارسي والبرزخ هو الحاجز بين شيئين
وكان سلمان اراد بها في ارض بين الدنيا والاخرة مرسلة هناك تذهب
حيث شاءت وهذا قول قوي فانها قد فارقت الدنيا ولم تلحق الاخرة

❀ فصل في ابطال كون الارواح في بيثرزمزم ❀
❀ فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت ❀

بل هي في برزخ بينها فارواح المؤمنين في برزخ و اسمع فيه الروح
والريحان والنعيم وارواح الكفار في برزخ ضيق فيه الغم والعذاب
قال تعالى ومن ورائهم برزخ الى يوم يمشون ❦ فالبرزخ هنامابين الدنيا
والآخرة واصله الحاجزين الشبيين ❦

❦ فصل ❦

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين عن يمين آدم وارواح الكفار عن
يساره فلصبر الله لقد قال قولاً يؤيد به الحديث الصحيح وهو حديث
الامراء فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رآهم كذلك ولكن لا يدل ذلك
على ثبوتهم في اليمين والشمال بل يكون هو لاه عن يمينه في العلو والسعة
وهو لاه عن يساره في السفلى واليمين وقد قال ابو محمد بن حزم ان ذلك
البرزخ الذي رآه فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة اسرى به
عند سماء الدنيا قال وذلك عند منقطع العناصر قال وهذا يدل على انها
عنده تحت السماء حيث تنقطع العناصر وهي الماء والتراب والنار والهواء
وهو دائماً شنع على من قال قولاً لا دليل عليه فاي دليل له على هذا القول من
كتاب وسنة وسياق اشباع الكلام على قوله اذا انتهينا اليه ان شاء الله
تعالى ❦ فان قبله فاذا كانت ارواح اهل السعادة عن يمين آدم و آدم في
السماء الدنيا وقد ثبت ان ارواح الشهداء في ظل العرش والعرش فوق السماء
السابعة فكيف تكون عن يمينه وكيف يراها النبي صلى الله عليه وآله وسلم
دناك في السماء الدنيا فالجواب ❦ من وجوه (احدها) انه لا يتمتع كونها

❦ فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين عن يمين آدم عليه السلام وارواح الكفار عن يساره ❦

عن يمينه في جهة الملو كما كانت ارواح الاشقياء عن يساره في جهة السفلى
(الثاني) انه غير ممتنع ان تعرض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سماء
الدينا وان كان مستقرا فوق ذلك (الثالث) انه لم يخبرانه رأى ارواح
السعداء جميعا هناك بل قال فاذا عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة
ومعلوم قطعا ان روح ابراهيم وموسى فوق ذلك في السماء السادسة
والسابعة وكذلك الرفيق الاعلى ارواحهم فوق ذلك وارواح السعداء
بعضها اعلى من بعض بحسب منازلهم كما ان ارواح الاشقياء بعضها اسفل
من بعض بحسب منازلهم والله اعلم

فصل

واما قول ابي محمد بن حزم ان مستقرا ما حيث كانت قبل خلق اجسادها
فهذا ابتداء منه على مذهبه الذي اختاره وهو ان الارواح مخلوقة قبل
الاجساد وهذا فيه قولان للناس وجمهورهم على ان الارواح خلقت
بعد الاجساد والذين قالوا انها خلقت قبل الاجساد ليس معهم على
ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا اجماع الا ما فهموه من نصوص
لا تدل على ذلك او احاديث لا تصح كما احتج به ابو محمد بن حزم من
قوله تعالى واذا خذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم
على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا الاية وبقوله تعالى ولقد خلقناكم
ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا قال فصع ان الله
خلق الارواح جملة وهي الانفس وكذلك اخبر عليه السلام ان

فصل في بيان قول ابن حزم ان مستقرا الارواح كانت قبل خلق اجسادها

الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف
 قال واخذ عز وجل عهد هاهو شهادة تها وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل
 ان يامر الملائكة بالسجود لآدم وقبل ان يدخلها في الاجساد والاجساد
 يومئذ تراب وقال لان الله تعالى خلق ذلك بلفظة ثم التي توجب التعقيب
 والمهلة تم اقرارها سبحانه وتعالى حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع اليه
 عند الموت ومنذ كرمافي هذا الاستدلال عند جواب سوال السائل
 عن الارواح هي مخلوقة مع الابدان ام قبلها اذ الغرض هنا الكلام على
 مستقر الارواح بعد الموت وقوله انها تستقر في البرزخ الذي كانت
 فيه قبل خلق الاجساد مبني على هذا الاعتقاد الذي اعتقدوه وقوله
 ان ارواح الشهداء عن يمين آدم وارواح الكفار الاشقياء عن يساره
 حق كما اخبر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقوله ان ذلك عند منقطع
 العناصر لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا يشبه اقوال اهل الاسلام
 والاحاديث الصحيحة تدل على ان الارواح فوق العناصر في الجنة عند الله
 وادلة القرآن تدل على ذلك وقد وافق ابو محمد على ان ارواح الشهداء في الجنة
 ومعلوم ان الصديقين افضل منهم فكيف تكون روح ابي بكر الصديق
 وعبد الله بن مسعود وابي الدرداء وحذيفة بن اليمان واشباهم
 رضي الله عنهم عند منقطع العناصر وذلك تحت هذا القلك الادنى وتحت
 السماء الدنيا وتكون ارواح شهداء زماننا وغيرهم فوق العناصر وفوق
 السماوات واما قوله قد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحاق بن راهويه

انه ذكر هذا الذي قلناه بعينه • قال وعلى هذا جميع اهل العلم وهو قول جميع اهل الاسلام • قلت • محمد بن نصر المروزي ذكر في كتاب الرد على ابن قتيبة في تفسير قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم • الآثار التي ذكرها السلف من استخراج ذرية آدم من صلبه ثم اخذ الميثاق عليهم وردهم في صلبه وانه اخرجهم مثل الذروانه سبحانه قسمهم اذ ذاك الى شقى وسعيد وكتب آجالهم و ارزاقهم وأعمالهم وما يصيبهم من خير وشر ثم قال قال اسحاق اجمع اهل العلم انها الارواح قبل الاجساد استنطقهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا انما اشرك ابائونا من قبل • هذا نص كلامه وهو كما ترى لا يدل على ان مستقر الارواح ما ذكر ابو محمد حيث تنقطع العناصر بوجه من الوجوه بل ولا يدل على ان الارواح كائنة قبل خلق الاجساد بل انما يدل على انه سبحانه اخرجها حيث نخطبها ثم ردها الى صلب آدم وهذا القول وان كان قد قاله جماعة من السلف والخلف فالقول الصحيح غيره كما ستقف عليه ان شاء الله اذ ليس الغرض في جواب هذه المسئلة الكلام في الارواح هل هي مخلوقة قبل الاجساد ام لا حتى لو سلم لابي محمد هذا كله لم يمكن فيه دليل على ان مستقرها حيث تنقطع العناصر ولا ان ذلك الموضع كان مستقرها اولاً •

❖ فصل ❖

و اما قول من قال مستقرها العدم المحض ❖ فهذا قول من قال انها عرض من
اعراض البدن وهو الحياة وهذا قول ابن الباقلاني ومن تبعه . وكذلك
قال ابو الهذيل العلاف النفس عرض من الاعراض ولم يعينه
بانه الحياة كما عينه ابن الباقلاني ثم قال هي عرض كسائر اعراض الجسم
وهو لا عندهم ان الجسم اذا مات عدمت روحه كما تقدم وسائر اعراضه
المشروطة بالحياة ومن يقول منهم ان العرض لا يبقى زمانين كما يقوله
اكثر الاشعرية فمن قولهم ان روح الانسان الآن هي غير روحه
قبل وهو لا ينفك يحدث له روح ثم تغير ثم روح ثم تغير هكذا ابدا
فيبدل له الف روح فاكثر في مقدار ساعة من الزمان فمادونها فاذا مات
فلا روح تصعد الى السماء وتعود الى القبر وتقبضها الملائكة ويستفتحون
لها ابواب السماوات ولا تنعم ولا تعذب وانما ينعم ويعذب الجسد اذا
شاء الله تنعيمه وتعذيبه رد اليه الحياة في وقت يريد نعيمه وعذابه
والافلا روح هناك قائمة بنفسها البتة . وقال بعض ارباب هذا القول
ترد الحياة الى عجب الذنب فهو الذي يعذب وينعم حسب وهذا
قول يرده الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقول والفطن
والفطرة وهو قول من لم يعرف روحه فضلا عن روح غيره وقد خاطب الله
سبحانه النفس بالرجوع والدخول والخروج ودلت النصوص
الصريحة الصريحة على انها تصعد وتنزل وتقبض وتمسك وترسل

❖ فصل في بيان قول من قال ان مستقر الارواح العدم المحض ❖

و تستفتح لها ابواب السماء وتسجد وتكلم وانها تخرج نسيل كما تسيل القطرة
وتكفن وتحنط في ا كفان الجنة والنار وان ملك الموت ياخذها بيده
ثم تناولها الملائكة من يده ويشم لها كاطيب نفعه مسك او اثن جيفة
وتشيع من سماء الى سماء ثم تعاد الى الارض مع الملائكة وانها اذا خرجت
تبعها البصر بحيث يراها وهي خارجة ودل القرآن على انها تتقل من
مكان الى مكان حتى تبلغ الملقوم في حركاتها وجميع ما ذكرنا من الادلة
الدالة على ثلاني الارواح وتعارفها وانها اجناد مجتدة الى غير ذلك
نبطل هذا القول وقد شاهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الارواح ليلة
الاسراء عن عيين آدم وشماله واخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان نسمة
المؤمن طائر يطاق في شجر الجنة وان ارواح الشهداء في حواصل طير
خضره واخبر تعالى عن ارواح آل فرعون انها تعرض على النار غدوا
وعشيا ولما اورد ذلك على ابن الباقلاني لج في الجواب وقال يخرج
على هذا احد وجهين اما بان يوضع عرض من الحياة في اول جزء من
اجزاء الجسم واما ان يخلق لتلك الحياة والنعيم والعذاب جسد آخر
وهذا قول في غاية الفساد من وجوه كثيرة واي قول افسد من قول
من يجعل روح الانسان عرضا من الاعراض تتبدل كل ساعة الوفا
من المرات فاذا فارقه هذا العرض لم يكن بعد المفارقة روح تنعم ولا تعذب
ولا تصعد ولا تنزل ولا تمسك ولا ترسل فهذا قول مخالف للعقل
ونصوص الكتاب والسنة والقطرة وهو قول من لم يعرف

نفسه وسبأني ذكر الوجود الداعي بطلان هذا القول في موضعه
من هذا الجواب ان شاء الله وهو قول لم يقل به احد من سلف الامة
ولامن الصحابة والتابعين ولائمة الاسلام •

❖ فصل ❖

واما قول من قال ان مستقرها بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان •
فهذا القول فيه حق وباطل • فاما الحق • فما خبر الصادق المصدوق
صلى الله عليه وآله وسلم عن ارواح الشهداء انها في حواصل طير خضر تأوى
الى قناديل معلقة بالعرش هي لها كالاولى كاللطاثر وقد صرح بذلك
في قوله جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضر واما قوله صلى الله عليه
وآله وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة • يحتمل ان يكون هذا الطائر
مركبا للروح كالبدن لها ويكون ذلك لبعض المؤمنين والشهداء ويحتمل ان
يكون الروح في صورة طائر وهذا اختيار ابي محمد بن حزم وابي عمر بن
عبد البر وقد تقدم كلام ابي عمر والكلام عليه واما ابن حزم فانه قال
معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق • هو على ظاهره لا على
ظن اهل الجهل وانما اخبر صلى الله عليه وآله وسلم ان نسمة المؤمن طائر يعلق
بمعنى انها تطير في الجنة لانها تمسخ في صورة الطير قال • فان قيل • ان النسمة
موتنة • قلنا • قد صح عن عري فصيح انه قال انتك كتابي فاستخفمت بيا فقيل
له اتونث انك كتاب قال اوليس صحيفة وكذلك النسمة تذكر كذلك قال
واما الزيادة التي فيها انها في حواصل طير خضر فانها صفة تلك القناديل

❖ فصل في بيان قول من قال ان للارواح بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان ❖

التي تأوى إليها الحد ثان مع حديث واحد وهذا الذي قاله في غاية
 الفساد لفظا ومعنى فان حديث نسمة الموت من طائر يعلق في شجر الجنة
 غير حديث ارواح الشهداء في حواصل طير خضر والذي ذكره محتمل
 في الحديث الاول واما الحديث الثاني فلا يحتمله بوجه فانه صلى الله
 عليه وآله وسلم اخبر ان ارواحهم في حواصل طير وفي لفظ في اجواف
 طير خضر وفي لفظ يفس وان تلك الطير ترج في الجنة فتأكل من ثمرها
 وتشرب من انهارها ثم تأوى الى قناديل تحت العرش هي لها كالاوكار
 للطائر وقوله ان حواصل تلك الطير هي صفة القناديل التي تأوى
 إليها خطأ قطعا بل تلك القناديل مأوى لتلك الطير فهما ثلاثا امور صرح
 بها الحديث ارواح وطير هي في اجوافها وقناديل هي مأوى لتلك
 الطير والقناديل مستقرة تحت العرش لا تسرح والطير تسرح وتذهب
 وتجي والارواح في اجوافها فان قيل • يحتمل ان تجعل نفسها في صورة طير
 لانها تتركب في بدن طير كما قال تعالى في اي صورة ما شاء ركبك ويدل
 عليه قوله في اللفظ الآخر ارواحهم كطير خضر كذلك رواه ابن ابي شبة
 حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله
 قال ابو عمرو الذي يشبه عندي والله اعلم ان يكون القول قول من قال
 كطير او صورة طير لمطابقة الحديث المذكور يعني حديث كعب
 ابن مالك في نسمة الموت من فالجواب • ان هذا الحديث قد روى بهذين
 اللفظين والذي رواه مسلم في الصحيح من حديث الاعمش عن مسروق

فلم يختلف حديثه، انتهى اجواف طير خضر ❀ واما حديث ابن عباس ❀
 وقال عثمان بن ابي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن محمد بن اسحاق عن اسمعيل
 ابن امية عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل الله ارواحهم في اجواف
 طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب
 مدلاة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا
 من يبايع اخواننا عنا انا احياء في الجنة نرزق لثلا ينكوا عن الحرب
 ولا يزهدوا في الجهاد فقال الله تعالى انا ابلغهم عنكم فانزل الله تعالى
 ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
 ❀ واما حديث كعب بن مالك ❀ فهو في السنن الاربعة ومسنداً حمداً
 ولفظه للترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان ارواح
 الشهداء في طير خضر تعاق من ثمر الجنة او شجر الجنة قال الترمذي
 هذا حديث حسن صحيح ولا محذور في هذا ولا يبطل قاعدة
 من قواعد الشرع ولا يخالف نصاً من كتاب ولا سنة عن رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم بل هذا من تمام اكرام الله للشهداء ان اعاضهم من
 ابدانهم التي مزقوها ابداناً خيراً منها تكون مركباً لا رواحهم ليحصل
 بها كمال تنعمهم فاذا كان يوم القيامة ردا رواحهم الى تلك الابدان
 التي كانت فيها في الدنيا فان قيل فهذا هو القول بالتناسخ وحلول
 الارواح في ابدان غير ابدانها التي كانت فيها قيل هذا المعنى الذي دلت

عليه السنة الصريحة حق يجب اعتقاده ولا يبطله تسمية المسعى له تناسخا كما
ان اثبات مادل عليه العقل والنقل من صفات الله عز وجل وحقائق اسمائه
الحسنى حق لا يبطله تسمية المعطلين لها تر كيا و تجسيدا وكذلك مادل
عليه العقل والنقل من اثبات افعاله وكلامه بمشبهته ونزوله كل ليلة الى سماء
الدنيا ومجيئه يوم القيامة للفصل بين عباد الله حق لا يبطله تسمية المعطلين له
حلول حوادث وكما ان مادل عليه العقل والنقل من علو الله على خلقه
ومبايسته لهم واستوائه على عرشه وعروج الملائكة والروح اليه
ونزوله لمن عنده وصعود الكلم الطيب اليه وعروج رسوله اليه ودنوه
منه حتى صار قاب قوسين او ادنى وغير ذلك من الادلة حق لا يبطله
تسمية الجهمية له حيزا و جهة و تجسيدا قال الامام احمد لا تزال عن الله
صفة من صفاته لأجل شناعة المشركين فان هذا شأن اهل البدع يلقبون
اهل السنة واقوالهم بالالقباب التي يتفرون منها الجهال ويسمون بها حبشوا
و تركيا و تجسيدا و يسمون عرش الرب ثبارك وتعالى حيزا و جهة
ليتوصلوا بذلك الى نفي علوه على خلقه واستوائه على عرشه كما تسمى
الرافضة موالاة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلهم ومحبتهم
والدعاء لهم نصبا و كما تسمى القدريه المجوسية اثبات القدر جبرا
فليس الشأن في الالقاب وانما الشأن في الحقائق والمقصود ان مادل عليه
السنة الصريحة من جعل ارواح الشهداء في اجواف طير خضر ثنا سخا
لا يبطل هذا المعنى وانما التناسخ الباطل ما نقوله ابعدا الرسل من

الملاحدة وغيرهم الذين ينكرون المعاد ان الارواح تصير بعد مفارقة
الابدان الى اجناس الحيوان والحشرات والطيور التي تناسبها وتشاكلها
فارا فارقت هذه الابدان ان انتقلت الى ابدان تلك الحيوانات فتتم
فيها او تعذب ثم تفارقها وتحل في ابدان اخر تناسب انما لها واخلقها
ومكدا ابدانها فدا معادها عند هم ونعيمها وعذابها لا معاد لها عند هم
غير ذلك فهذا هو التناسخ الباطل المخالف لما اتفقت عليه الرسل
والانبياء من اولهم الى آخرهم وهو كفر با لله واليوم الآخر وهذه
الطائفة يقولون ان مستقر الارواح بعد المفارقة ابدان الحيوانات التي
تناسبها وهو باطل قول واخبرته ويليه قول من قال ان الارواح تقدم
جملة بالموت ولا تبقى هناك روح نعم ولا تعذب بل النعيم والعذاب
يقع على اجزاء الجسد او على جزء منه اما عجب او غيره فيخلق الله
فيه الام والذرة . اما بواسطة رد الحياة اليه كما قاله بعض ارباب هذا
اقول او بدون رد الحياة كما قاله آخرون منهم فهو لاء عند هم
لا عذاب في البرزخ الاعلى الاجساد ومقابلهم من يقول ان الروح
لا تعاد الى الجسد بوجه ولا تتصل به والعذاب والنعيم على الروح
فقط والسنة الصريحة المتواترة ترد قول هؤلاء وتبين ان
العذاب على الروح والجسد مجتمعين ومنفردين . فان قيل . فقد ذكرتم
اقوال الناس في مستقر الارواح وماخذهم فما هو الراجح من هذه
الاقوال حتى نعتقد . قيل . الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ

القول في مستقر الارواح

اعظم تفاوت (فمنها) ارواح في اعلى عظيم في الملائكة وهي ارواح
الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة الاسراء (ومنها) ارواح في حواصل طير
خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وهي ارواح بعض الشهداء لاجميعهم
بل من الشهداء من تجس روحه عن دخول الجنة لدين عليه او غيره
كما في المسند عن محمد بن عبد الله بن جحش ان رجلا جاء الى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله مالي ان قلت في سبيل الله قال الجنة
فما ولي قال الا الدين سارني به جبريل آتفا (ومنها) من يكون محبوبا
على باب الجنة كما في الحديث الآخر رأيت صاحبكم محبوبا على
باب الجنة (ومنها) من يكون محبوبا في قبره كحديث صاحب السئلة
التي غلها ثم استشهد فقال الناس هنيئاله الجنة فقال النبي صلى الله
عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده ان السئلة التي غلها تشتعل عليه نارا
في قبره (ومنها) من يكون مقربا باب الجنة كما في حديث ابن عباس
الشهداء على بارق نهر ياب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم
من الجنة بكرة وعشية . رواه احمد وهذا بخلاف جعفر بن ابي طالب
حيث ابدله الله من يديه جناحين بطيريهما في الجنة حيث شاء (ومنها)
من يكون محبوبا في الارض لم تعل روحه الى الملائكة على فانها
كانت روحا سفلية ارضية فان الا نفس الارضية لا تجتمع الا نفس
السموية كما لا تجتمعها في الدنيا والنفس التي لم تكتسب في الدنيا

معرفة ربها ومحبتة وذكورها والانس به والتقرب اليه بل هي ارضية
 سفلية لا تكون بعد المفارقة لبدنها الا هناك كما ان النفس العلوية
 التي كانت في الدنيا كفة على محبة الله وذكوره والتقرب اليه
 والانس به تكون بعد المفارقة مع الارواح العلوية المناسبة لها فالمرء مع
 من احب في البرزخ ويوم القيامة والله تعالى يزوج النفوس بعضها
 ببعض في البرزخ ويوم المعاد كما تقدم في الحديث ويجعل روحه يعني
 المؤمن مع النسيم الطيب اي الارواح الطيبة المشاكلة لروحها فالروح
 بعد المفارقة تلحق باشكالها واخوانها واصحاب عملها فتكون معهم هناك
 (ومنها) ارواح تكون في تنور الزناقة والزواني (وارواح) في نهر الدم نسيج
 فيه وتلقم الحجارة فليس للارواح سعيدا وشقيها مستقر واحد بل
 روح في اعلى عليين وروح ارضية سفلية لا تصعد عن الارض وانت
 اذا تأملت السن والآثار في هذا الباب وكان لك فيها فضل اعتناء عرفت
 حجة ذلك ولا تظن ان بين الآثار الصحيحة في هذا الباب تعارضا فانها
 كلها حق يصدق بعضها بعضا لكن الشأن في فهمها ومعرفة النفس واحكامها
 وان لها شأنا غير شأن البدن وانها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتتصل
 بفناء القبر وبالبدن فيه وهي اسرع شئ حركة وانتقالا وصعودا
 وهبوطا وانها تنقسم الى مرسله ومحبوسة وعلوية وسفلية ولها بعد
 المفارقة صحة ومرض ولذة ونعيم والم اعظم مما كان لها حال اتصالها
 بالبدن بكثير فها لك الحبس والالم والعذاب والمرض والحسرة

وهناك اللذة والراحة والتعيم والاطلاق وما شبه حالها في هذا
البدن بمجال البدن في بطن امه وحالها بعد المفارقة بمجاله بعد خروجه
من البطن الى هذه الدار فلهذه الدار اربع دور كل دار اعظم من
التي قبلها (الدار الاولى) في بطن الام وذلك المحصر والضيق والنم
والظلمات الثلاث (والدار الثانية) هي الدار التي نشأت فيها والفتها
واكتسبت فيها الخير والشر واسباب السعادة والشقاوة (والدار الثالثة)
دار البرزخ وهي اوسع من هذه الدار واعظم بل نسبتها اليها
كنسبة هذه الدار الى الاولى (والدار الرابعة) دار القرار وهي الجنة والنار
فلادار بعد ها والله ينقلها في هذه الدور طبقا بعد طبق حتى يبلغها الدار
التي لا يصلح لها غير ها ولا يليق بها سواها وهي التي خلقت لها وهيئتها
للعمل الموصل لها اليها ولها في كل دار من هذه الدور حكم وشرع وبيان
شان الدار الاخرى فبارك الله فاطرها ومنشئها ومهيئها ومحييها وممعدنها
ومشقيها الذي فارت بينها في درجات سعادتها وشقاوتها كما فارت
بينها في مراتب علومها واعمالها وقواها واخلقها من عرفها كما يبنى
شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الذي له الملك كله وله الحمد
كله ويبيده الخير كله واليه يرجع الامر كله وله القوة كلها والقدرة كلها والعز
كله والحكمة كلها والكمال المطلق من جميع الوجوه وعرف بمعرفة نفسه
صدق انبيائه ورسوله وان الذي جاؤا به هو الحق الذي تشهد به
العقول وتقر به القلوب وما خالفه فهو الباطل والله التوفيق *

النفوس اربع دور كل دار منها اعظم من التي قبلها *

فصل ١٠٠٠ واما المسئلة السادسة عشر وهي هل نتفع

ارواح الموتى بشي من سعي الاحياء ام لا

فالجواب انها تتفع من سعي الاحياء بامر من مجمع عليها من اهل

السنة من اتقهاء واهل الحديث والتفسير (احدهما) ما تنسب اليه

الميت في حياته (والثاني) دعاء المسلمين له واستغفارهم له والصدقة

والحج على نزع ما الذي يصل من ثوابه هل هو ثواب الاتفاق او ثواب

العمل فعند الجمهور يصل ثواب العمل نفسه وعند بعض الخنفية انما يصل

ثواب الاتفاق واختلفوا في العبادة البدنية كالصوم والصلاة وقراءة القرآن

والذكر فذهب الامام احمد وجمهور السلف وصولها وهو قول بعض

اصحاب ابي حنيفة نص على هذا الامام احمد في رواية محمد بن يحيى

الكحال قال قيل لابي عبد الله الرجل يعمل الشئ من الخير من صلاة او صدقة

او غير ذلك فيعمل نصفه لايه او لاهله قال ارجوا وقال الميت يصل

اليه كل شئ من صدقة او غيرها وقال ايضا اقرأ آية الكرسي ثلاث مرات

وقل هو الله احد وقل اللهم ان فضله لاهل المقاربه والمشهور من مذهب

الشافعي ومالك ان ذلك لا يصله وذهب بعض اهل البدع من اهل

الكلام انه لا يصل الى الميت شئ البتة لا دعاء ولا غيره قاله ليل على

اتقاءه بما تنسب اليه في حياته ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابي هريرة

رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا مات الانسان

انقطع عنه عمله الا من ثلاث الا من صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد

المسئلة السادسة عشر هل تتفع ارواح الموتى من سعي الاحياء ام لا

الذي ينسب اليه في حياته

صالح يدعوله ❦ فاستثناء هذه الثلاث من عمله يدل على انها منه فانه هو
الذي تسبب اليها ❦ وفي سنن ❦ ابن ماجة من حديث ابي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما يلحق المؤمن من عمله
وحسناته بعد موته علما علمه ونشره او ولد اصالحا تركه او مصنفاورثه
او مسجد ابناه او بيتا لابن السبيل بناء او نهرا اكرامه او صدقة اخر حها من
ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته ❦ وفي صحيح ❦ مسلم ايضا من
حديث جرير بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من سن
في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص
من اجورهم شي ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر
من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شي ❦ وهذا المعنى روي عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم من عدة وجوه صحاح وحسان ❦ وفي المسند ❦
عن حذيفة قال سأل رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فامسك القوم ثم ان رجلا اعطاه فاعطى القوم فقال النبي صلى الله
عليه وآله وسلم من سن خيرا فاستن به كان له اجره ومن اجور من تبعه غير
منتقص من اجورهم شيئا ومن سن شرا فاستن به كان عليه وزره ومن
اوزار من تبعه غير منتقص من اوزارهم شيئا وقد دل على هذا قوله
صلى الله عليه وآله وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل
من دمها لانه اول من سن القتل فاذا كان هذا في المذاب والعقاب
وفي الفضل والثواب اولي واخرى ❦

فصل

والدليل على انتفاعه بغير ما تسبب فيه القرآن والسنة والاجماع وقواعد
الشرع (اما القرآن) فقول له تعالى والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا
اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان . فاشئ الله سبحانه عليهم باستغفارهم
للمؤمنين قبلهم فدل على انتفاعهم باستغفار الاحياء وقد يمكن ان يقال
انما انتفعوا باستغفارهم لانهم سئلوا بالايان بسببهم اليه فلما اتبعوهم فيه كانوا
كالمستنين في حصوله لهم لكن قد دل على انتفاع الميت بالدعاء اجماع الامة على
الدعاء له في صلاة الجنازة وفي السنن من حديث ابي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا صليتم على الميت فاخلصوا له
الدعاء وفي صحيح مسلم من حديث عوف بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول
اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم نزله وادع مدخله
واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض
من الدنس وابدله دارا خيرا من داره واхла خيرا من اهله وزوجا
خيرا من زوجة وادخله الجنة واعذه من عذاب القبر وعذاب النار
وفي السنن عن واثلة بن الاسقع قال صلى رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم على رجل من المسلمين فسمعه يقول اللهم ان فلان ابن فلان في ذمتك
وحبل جوارك فقه من فتنة القبر وعذاب النار وانت اهل الوفاء
والحق فاغفر له وارحمه انك انت الغفور الرحيم . وهذا كثير في

فصل في الدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه

الاخاديث بل هو المقصود بالصلاة على الميت وكذلك الدعاء له بعد الدفن
 وفي السنن من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال كان النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا
 لاهل قبوركم واسألوا له الثبوت فانه الآن يسئل . وكذلك الدعاء لم عند زيارة
 قبورهم كما في صحيح مسلم من حديث بريدة بن الحصيب قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر ان يقولوا
 السلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم
 لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية وفي صحيح مسلم ان عائشة رضي الله
 عنها سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف تقول اذا استغفرت لاهل
 القبور قال قولي السلام على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله
 المستقدمين منا والمستأخرين وانا ان شاء الله لاحقون وفي صحيحه
 عنها ايضا اني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج في ليلتها من آخر الليل
 الى البقيع فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا كما توعدون غدا
 مؤجلون وانا ان شاء الله بكم لاحقون اللهم اغفر لاهل بقيع الغرقاء ودعاء
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم للاموات فعلا وتعلما ودعاء الصحابة والتابعين
 والمسلمين عصر بعد عصر اكثر من ان يذكر واشهر من ان ينكر وقد جاء
 ان الله يرفع درجة العبد في الجنة فيقول اني لي هذا فيقال بدعاء ولدك لك .

فصل

واما وصول ثواب الصدقة (في الصحيحين) عن عائشة رضي الله عنها

فصل في اثبات وصول ثواب الصدقة الى الميت

ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله انى امى
 اوتيت نفسها ولم توضح واضنها لو تكلمت تصدقت افلها اجر ان تصدقت
 - نها قال نعم ❦ وفي صحيح ❦ البخارى عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما
 ان سعد بن عبادة توفيت امه وهو غائب عنها فأتى النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان ابى توفيت وانا غائب عنها فهل
 ينفعها ان تصدقت عنها قال نعم قال فاني استهدك ان حاططى المخراف
 صدقة عنها ❦ وفي صحيح ❦ مسلم عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رجلا قال
 للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابى مات وترك مالا ولم يوص فهل يكفى
 عنه ان تصدق عنه قل نعم ❦ وفي السنن ومسنند احمد ❦ عن سعد بن
 عبادة انه قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت ففى الصدقة افضل قال
 الما فخر بتر او قال هذه لام سعد ❦ وعن ❦ عبد الله بن عمرو ان العاص
 ابن وائل نذر فى الجاهلية ان يتحر مائة بدنة وان هشام بن العاص
 نحر خمسة وخمسين وان عمر اسأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عن ذلك فقال اما ابوك فلوا قربا بالتوحيد فصمت وتصدقت عنه
 نفعه ذلك . رواه الامام احمد .

❦ فصل ❦

واما وصول ثواب الصوم فى الصحيحين (عن عائشة رضى الله عنها
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من مات وعليه صيام حرام
 سهوله (وفى الصحيحين) ايضا عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء رجل

❦ فصل فى وصول ثواب الصوم ❦

الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم شهر افاقضيه عنها قال نعم (١) فدين الله احق ان يقضى .
 ❀ وفي رواية ❀ جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم نذرا فاصوم عنها قال افرايت لو كانت على امك دين فقضيته اكان يؤدى ذلك عنها قالت نعم قال فصومي عن امك . وهذا اللفظ للبخاري وحده .
 ثانيا ❀ وعن بريدة رضى الله عنه ❀ قال بينما انا جالس عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا تته امرأة فقالت اني تصدقت على امي بجارية وانها ماتت فقال وجب اجرک و ردها عليك الميراث فقالت يا رسول الله انه كان عليها صوم شهر افاصوم عنها قال صومي عنها قالت انها لم تصح قط افاصح عنها قال حجي عنها . رواه مسلم . وفي لفظ صوم شهرين .
 ❀ وعن ابن عباس رضى الله عنهما ❀ ان امرأة ركبت البحر فنذرت ان الله نجها ان تصوم شهرا فنجها الله فلم تصم حتى ماتت فجاءت بنتها واختها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فامرهما ان تصوم عنها . رواه اهل السنن والامام احمد وكذلك روي عنه صلى الله عليه وآله وسلم وصول ثواب بدل الصوم وهو الاطعام ❀ في السنن ❀ عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه لكل يوم مسكين . رواه الترمذي وابن ماجه قال الترمذي ولا تعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر من قوله موقوفا ❀ وفي سنن ابي داود ❀

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اذا مرض الرجل في رمضان ولم يصم اطعم
عنه ولم يكن عنه قضاء وان نذر قضى عنه ولينه •

❦ فصل ❦

واما اصول ثواب الحج ففي صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما ان
امراة من جهينة جاءت الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت ان امي نذرت
ان تحج فلم تحج حتى ماتت افاجع عنها قال حجي عنها ارايت لو كان على امك
دين اكنت قاضيته اقضوا الله فالله احق بالقضاء • وقد تقدم حديث بريرة
وفيه ان امي لم تحج قط افاجع عنها قال حجي عنها ❦ وعن ابن عباس رضي الله
عنهما ❦ قال ان امراة سنان بن سلمة الجهنى سألت رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ان امها ماتت ولم تحج افيجزي ان تحج عنها قال نعم لو كان على امها
دين فقضته عنها لم يكن يجزي عنها • رواه النسائي • ❦ وروى ❦ ايضا عن
ابن عباس رضي الله عنهما ان امراة سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ابنها
مات ولم يحج قال حجي عن ابنك ❦ وروى ❦ ايضا عنه قال قال رجل يا نبي الله
ان ابي مات ولم يحج افاجع عنه قال ارايت لو كان على ابيك دين اكنت
قاضيه قال نعم قال فدين الله احق • واجمع المسلمون على ان قضاء الدين
يسقطه من ذمته ولو كان من اجنبي او من غير تركته وقد دل عليه حديث
ابي قتادة حيث ضمن الدينارين عن الميت فلما قضاها قال له النبي صلى الله
عليه وسلم الآن بردت عليه جلده • واجمعوا على ان الحي اذا كان له
في ذمة الميت حق من الحقوق فاحله منه انه ينفعه ويرأ منه كما يسقط

❦ فصل في اصول ثواب الحج ❦

من ذمة الحى فاذا سقط من ذمة الحى بالنصب والاجماع مع امكان ادائه له
بنفسه ولو لم يرض به بل رده فسقط طه من ذمة الميت بالابراء حيث لا يمكن
من ادائه اولى واخرى واذا انتفع بالابراء والاسقاط فكذلك ينتفع
بالهبة والاهداء ولا فرق بينهما فان ثواب العمل حق المهدى الواهب
فاذا جعله الميت انتقل اليه كما ان على الميت من الحقوق من الدين وغيره
هو محض حق الحى فاذا ابرأه وصل الابراء اليه وسقط من ذمته فكلاهما
حق للحى فاي نص او قياس او قاعدة من قواعد الشرع بوجوب وصول
احدهما وينع ووصول الآخر وهذه النصوص متظاهرة على وصول
ثواب الاعمال الى الميت اذا فعلها الحى عنه وهذا محض القياس فان
الثواب حق للعامل فاذا توبه لاخيه المسلم لم يمنع من ذلك كما لم يمنع
من هبة ماله في حياته و ابرائه له منه بعد موته وقد نبه النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم بوصول ثواب الصوم الذى هو مجرد ترك ونية تقوم بالقلب
لا يطلع عليه الا الله وليس بعمل الجوارح وعلى وصول ثواب القراءة
التي هي عمل باللسان نسمعه الاذن وتراه العين بطريق الاولى ويوضحه
ان الصوم نية محضة وكف النفس عن المفطرات وقد اوصل الله ثوابه
الى الميت فكيف بالقراءة التي هي عمل ونية بل لا تقتصر الى البية فوصول
ثواب الصوم الى الميت فيه تنبيه على وصول سائر الاعمال والعبادات
قسمان مالية وبدنية وقد نبه الشارع بوصول ثواب الصدقة على
وصول ثواب سائر العبادات المالية ونبه بوصول ثواب الصوم على

وصول ثواب سائر العبادات البدنية . واخبر بوصول ثواب الحج المركب من
المالية والبدنية فالانواع الثلاثة ثابتة بالنص والاعتبار والله التوفيق .
❦ قال المانعون من الوصول ❦ قال الله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى .
وقال ولا تجزون الا ما كنتم تعملون . وقال لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت
وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اذا مات العبد انقطع
عمله الا من ثلاث . صدقة جارية عليه . او ولد صالح يدعوه . او علم ينتفع به
من بعده . فاخبرانه انما ينتفع بما كان تسبب اليه في الحياة . ولم يكن قد تسبب
اليه فهو منقطع عنه وايضا الحديث ابى هريرة رضى الله عنه المتقدم وهو قوله
ان مما يلحق الميت من عمله وحسناته بعد موته علما نشره الحديث يدل
على انه انما ينتفع بما كان قد تسبب فيه وكذلك حديث انس يرفعه
سبع يجرى على العبد اجره من وهو في قبره بعد موته من علم علما . او اكرى
نهر . او حفرييرا . او غرس نخلا . او بنى مسجدا . او ورث مصحفا . او ترك
ولدا صالحا يستغفر له بعد موته . وهذا يدل على ان ما عدا ذلك لا يحصل له
منه ثواب والا لم يمكن للحصر معنى . قالوا والاهداء حوالة والحوالة
انما تكون بحق لازم والاعمال لا توجب الثواب وانما هو مجرد تفضل الله
واحسانه فكيف يحبل العبد على مجرد الفضل الذي لا يجب على الله
بل ان شاء آتاه وان لم يشأ لم يؤته وهو نظير حوالة الفقير على من يرجو
ان يصدق عليه . ومثل هذا الاصح اهداؤه وهبته كصلة نرجى من
ملك لا تحقق حصولها قالوا وايضا فالاثار باسباب الثواب مكرو .

❦ دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات الى الاموات ❦ ذكر سبع يجرى على الميت اجره من في قبره . ❦

وهو الايثار بالقرب فكيف الا يثار بنفس الثواب الذي هو غاية فاذا
 كره الايثار بالوسيلة فالغاية اولى واجرى . وكذلك كره الامام احمد
 التأخر عن الصف الاول و اثار الغيرة لما فيه من الرغبة عن سبب
 الثواب قال احمد في رواية حنبل وقد سئل عن الرجل يتأخر عن
 الصف الاول ويقدم اباه في موضعه قال ما يعجبني هو يقدر ان
 يبر اباه بغير هذا . قالوا . وايضا لو ساع الاهداء الى الميت لساع
 نقل الثواب والاهداء الى الحي . وايضا لو ساع ذلك لساع لهذا
 نصف الثواب وربعه وقيام منه . وايضا لو ساع ذلك لساع اهداؤه
 بعد ان يعمل لنفسه وقد قلتم انه لا بد ان ينوي حال الفعل اهداء
 الى الميت والا لم يصل اليه فاذا ساع له نقل الثواب فاي فرق بين
 ان ينوي قبل الفعل او بعد . . وايضا لو ساع الاهداء لساع اهداء
 ثواب الواجبات على الحي كما يسوغ اهداء ثواب التطوعات
 التي يتطوع بها . قالوا . وان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البدل
 فان المقصود منها عين المكلف العامل بالامور المنهي فلا يبدل المكلف
 الممتحن بغيره ولا ينوب غيره عنه في ذلك اذ المقصود طاعته هو نفسه
 وعبوديته ولو كان يتفجع باهداء غيره له من غير عمل منه لكان اكرم
 الاكرمين اولى بذلك وقد حكم سبحانه انه لا يتفجع الا بسعيه وهديه
 سنته تعالى في خلقه وقضاؤه كما هي سنته في امره وشرعه فان المريض
 لا ينوب عنه غيره في شرب الدواء والجائع والظمان والعاري لا ينوب

عنه غيره في الاكل والشرب واللباس قالوا لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته
عنه قالوا ولهد الا يقبل الله اسلام احد ولا صلأته عن صلأته فاذا
كان رأس العبادات لا يصح اهداء ثوابه فكيف سفر وعشاء قالوا واما الدعاء
فهو سوال ورغبة الى الله ان يفضل على الميت ويسامحه ويعفو عنه
وهذا اهداء ثواب عمل الحي اليه قال المتصرون على وصول العبادات
حالتى تدخلها النيابة كالصدقة والحج العبادات نوعان نوع لا تدخله
النيابة بجهال كالاسلام والصلاة وقراءة القرآن والصيام فهذا النوع
يختص ثوابه بفاعله لا يتعداه ولا ينقل عنه كما انه في الحياة لا يفعله
احد عن احد ولا ينوب فيه عن فاعله غيره ونوع تدخله النيابة
كرد الودائع واداء الديون واخراج الصدقة والحج فهذا يصل ثوابه
الى الميت لانه يقبل النيابة ويقبله العبد عن غيره في حياته فبعد موته
بالطريق الاولى والاخرى قالوا واما حديث من مات وعليه صيام
صام عنه ونه فجوابه من وجوه (احدها) ما قاله مالك في موطنه قال
لا يصوم احد عن احد قال وهو امر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه (الثاني) ان
ابن عباس رضى الله عنهما والذى روى حديث الصوم عن الميت وقد روى عنه
النسائي **اخبرنا** محمد بن عبد الاعلى ثايز بن زريع ثنا حماد الاحول
ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس رضى الله عنهما
قال لا يصل احد عن احد (الثالث) انه حديث اختلف في اسناده هكذا قال
صاحب المفهم في شرح مسلم (الرابع) انه معارض بنص القرآن كما تقدم من

دلائل المتصرون على وصول ثواب العبادات التى تدخلها النيابة

باب ما يرد على من ادعى

قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى (الخامس) انه معارض بما رواه النسائي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدا من خنطة (السادس) انه معارض بحديث محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه (السابع) انه معارض بالقياس الجلي على الصلاة والسلام والتوبة فان احد الا يفعلها عن احد . قال الشافعي فيما تكلم به على خبر ابن عباس لم يسم ابن عباس ما كان نذرا م م م فاحتمل ان يكون نذرا حج او عمرة او صدقة فامره بقضائه عنها . فاما من نذر صلاة او صيا ما ثم مات فانه يكفر عنه في الصوم ولا يصام عنه ولا يصلي عنه ولا يكفر عنه في الصلاة . ثم قال فان قيل . افروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امر احدا ان يصوم عن احد . قيل . نعم روى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . فان قيل . فلم لا تأخذ به . قيل . حديث الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نذرا ولم يسمه مع حفظ الزهري وطول مجالسة عبيد الله لابن عباس فلما جاء غيره عن رجل عن ابن عباس يعني ما في حديث عبيد الله اشبه ان لا يكون محفوظا فان قيل . فتعرف الرجل الذي جاء به هذا الحديث يغلط عن ابن عباس . قيل . نعم روى اصحاب ابن عباس عن ابن عباس انه قال لا بن الزبير ان الزبير حل من متعة الحج فروى هذا عن ابن عباس انها متعة

النساء . وهذا غلط فاحش وهذا الجواب عن فعل الصوم . واما فعل الحج
فانما يصل منه ثواب الاتفاق واما افعال المناسك فهي كفعال الصلاة
انما تقع عن فاعلها .

• قال اصحاب الوصول • ليس في شيء مما ذكر ثم ما يعارض ادلة الكتاب
والسنة واتفاق سلف الامة ومقتضى قواعد الشرع ونحن نجيب عن كل
ما ذكرتموه بالعدل والانصاف . اما قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى •
فقد اختلفت طرق الناس في المراد بالآية . فقالت طائفة • المراد بالانسان
هاهنا الكافر واما المؤمن فله ما سعى وما سعى له بالادلة التي ذكرناها قالوا
وغاية ما في هذا التخصيص وهو جائز اذا دل عليه الدليل • وهذا الجواب
ضعيف جدا ومثل هذا العام لا يراد به الكافر وحده بل هو للمسلم
والكافر وهو كالعام الذي قبله وهو قوله تعالى ان لا تزر وازرة وزر
اخرى • والسياق كله من اوله الى آخره كالصرح في ارادة العموم لقوله تعالى
وان • فيه سوف يرى ثم يجزاء الجزاء الاوفى • وهذا يعم الشر والخير
قطعا ويتناول البر والفاجر والمؤمن والكافر كقوله تعالى فمن يعمل
مثقال ذرة خيرا يره • ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره • وكقوله في
الحديث الالمى يا عبادي انما هي اعمالكم احصيتها لكم ثم اوفيكم اياها
فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه • وهو
كقوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه • ولا
تغتر بقول كثير من المفسرين في لفظ الانسان في القرآن الانسان هاهنا

ابو جهل و الانسان هاهنا عقبة بن ابي معيط و الانسان هاهنا الوليد بن
 المغيرة فالقرآن اجل من ذلك بل الإنسان هو الانسان من حيث هو من غير
 اختصاص بواحد بعينه كقوله تعالى ان الانسان افي خسر ❦ و ان الانسان
 لربه لكنود ❦ و ان الانسان خلق هلوعا ❦ و ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ❦
 و ان الانسان لظلوم كفاره ❦ و حملها الانسان انه كان ظلوما جهولا ❦ فهذا
 شان الانسان من حيث ذاته و نفسه و خروجه عن هذه الصفات بفضل
 ربه و توفيقه له و مئة عليه لا من ذاته فليس له من ذاته الا هذه الصفات
 و مابه من نعمة فرائقه و حده فهو الذي حجب الى عبده الايمان و زينه في
 قلبه و كرماليه ❦ كفروا فسوق ❦ و المصين ❦ و هو الذي كذب في قلبه لايمان ❦
 و هو الذي يثت انبياء ❦ و رسله و اولياء ❦ علي ديه ❦ و هو الذي يصرف
 عنهم السوء و الفحشاء ❦ و كان يرتجز بين يدي النبي صلى الله عليه و آله و سلم
 و الله لو لا الله ما اهتدينا ❦ ❦ و لا تصدق و لا صلينا

وقد قال تعالى و ما كان لنفس ان تؤمر الا باذن الله ❦ و قال تعالى و ما يذكرون
 الا ان يشاء الله ❦ و ما تشاءون الا يشاء الله رب العالمين ❦ فهو رب جميع
 العالم ربوية شاملة لجميع ما في العالم من ذوات و افعال و احوال ❦ و قالت
 طائفة الآيات اخبار بشرع من قبلنا و قد دل شرعنا على انه له ماسعي و ماسعي له
 و هذا ايضا ضعف من الاول او من جنسه فان الله سبحانه اخبر بذلك
 اخبار مقرر له معتمد به لا اخبار مبطل له ولهذا قال ام لم ينبا بما في
 صحف موسى ❦ فلو كان هذا باطلا في هذه الشريعة لم يخبر به اخبار

مقرره محتج به . وقالت طائفة اللام بمعنى على اى وليس على
الانسان الاماسى وهذا بطل من القولين الاولين فانه قلب موضوع
الكلام الى ضد معناه المفهوم منه ولا يسوغ مثل هذا ولا تحمله
اللغة . واما نحو ولهم اللعنة فعلى باي اى نصيبهم وحظهم واما ان العرب
تعرف في لغاتها الى درهم بمعنى على درهم فكلا وقالت طائفة في
الكلام حذف تقديره وان ليس للانسان الاماسى اوسى له وهذا
ايضا من النمط الاول فانه حذف ما لا يدل السياق عليه بوجه وقول
على الله وكتابه بلا علم . وقالت طائفة اخرى . الاية منسوخة بقوله تعالى
والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقائبهم زريتهم . وهذا منقول
عن ابن عباس رضى الله عنهما وهذا ضيف ايضا ولا يرفع حكم الآية بمجرد
قول ابن عباس رضى الله عنهما ولا غيره انها منسوخة والجمع بين
الآيتين غير متعذر ولا ممتنع فان الابناء تبعوا الآباء في الآخرة كما كانوا
تبعاهم في الدنيا وهذه التبعة هي من كرامة الآباء وثوابهم الذي نالوه
بسمعهم واما كون الابناء لحوابهم في الدرجة بلا سعى منهم فهذا
ليس هو لهم وانما هو للآباء اقر الله اعينهم بالحق ذريتهم بهم في الجنة
وتفضل على الابناء بشيء لم يكن لهم كما تفضل بذلك على الولدان
والحور العين والخلق الذين ينشئهم للجنة بغير اعمال والقوم الذين
يدخلهم الجنة بلا خير قدموه ولا عمل عملوه فقوله تعالى ان لا تزروا زرة
وزرا اخرى . وقوله وان ليس للانسان الاماسى . آيتان محكمتان يقتضيهما

عدل الرب تعالى وحكمته وكلامه المقدس والعقل والفطرة شاهدان
 بها فالاولى تقتضى انه لا يعاقب مجرم غيره والثانية تقتضى انه لا يفلح
 الا بعمله وسعيه فالاولى تؤمن العبد من اخذه بجريرة غيره كما يفعله
 ملوك الدنيا والثانية تقطع طمعه من نجاته بعمل آباءه وسلفه ومشائخه
 كما عليه اصحاب الطمع الكاذب فتأمل حسن اجتماع هاتين الآيتين
 ونظيره قوله تعالى من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل
 نفسه ولا تزر وازرة وزر اخرى وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا
 فحكم سبحانه لعباده باريعة احكام هي غاية العدل والحكمة (احدها) ان
 هدى العبد بالايان والعمل الصالح لنفسه لا لغيره (الثاني) ان ضل له
 بفوات ذلك وتخلفه عنه على نفسه لا على غيره (الثالث) ان احدا لا يواخذ
 بجريرة غيره (الرابع) انه لا يعذب احدا الا بعد اقامة الحججة عليه برسله
 فتأمل ما في ضمن هذه الاحكام الاربعة من حكمته تعالى وعدله وفضله
 والرد على اهل الغرور والاطماع الكاذبة وعلى اهل الجهل بالله واسمائه
 وصفاته وقالت طائفة اخرى المراد بالانسان هاهنا الحي دون الميت
 وهذا ايضا من النمط الاول في الفساد وهذا كله من سوء التصرف
 في اللفظ العام وصاحب هذا التصرف لا ينفذ تصرفه في دلالات
 الالفاظ وحماتها على خلاف موضوعها وما يبادر الى الذهن منها وهو
 تصرف فاسد قطعاً يبطئ السباق والاعتبار وقواعد الشرع وادلته
 وعرفه وسبب هذا التصرف السيئ ان صاحبه يعتقد قولاً ثم يرد كما ذل

على خلافه باي طريق اتفق له فالادلة المخالفة لما اعتقده عنده من باب
الصائل لا يبالى باي شيء دفعه وادلة الحق لا تعارض ولا تناقض بل
يصدق بعضها بعضا وقالت طائفة اخرى ❖ وهو جواب ابي الوفاء بن
عقيل قال الجواب الجيد عندي ان يقال الانسان بهيه وحسن عشرته
اكتسب الاصدقاء واولاد الاولاد ونكح الاجاج واسدى الخير
وتوود الى الناس فترحموا عليه واهدوا له العبادات وكان ذلك ثرا
به كما قال صلى الله عليه وآله وسلم ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان
ولده من كسبه ❖ ويدل عليه قوله في الحديث الاخر اذا مات العبد انقطع
عمله الا من ثلاث علم يتتبع به من بعده ❖ وصدقة جارية عليه ❖ او ولد صالح
يدعوله ❖ ومن هنا قال اشافعي اذا بذله ولد طاعة لجمع كان ذلك سببا
لوجوب الحج عليه حتى كانه في ماله زاد وراحلة بخلاف بذل الاجنبي وهذا
جواب منوطة يحتاج الى تمام فان العبد بايمانه وطاعته لله ورسوله قد سعى
في انتفاعه بعمل احواله المؤمنين مع عمله كما يتتبع بعملهم في الحياة
مع عمله فان المؤمنين يتتبع بعضهم بعمل بعض في الاعمال التي يشتركون
فيها كالصلاة في جماعة فان كل واحد منهم تضاعف صلاته الى سبعة
وعشرين ضعفا المشاركة غيره له في الصلاة فعمل غيره كان سببا
لزيادة اجره كما ان عمله سبب لزيادة اجر الآخر بل قد قيل ان الصلاة
يضاعف ثوابها بعد المضلين وكذلك اشترأ كلهم في الجهاد والحج
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعاون على البر والتقوى وقد

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك بين أصابعه . ومعلوم ان هذا بامور الدين اولى منه بامور الدنياء فقد خول المسلم مع جملة المسلمين في عقد الاسلام من اعظم الاسباب في وصول نعم كل من المسلمين الى صاحبه في حياته وبعد مماته ودعوة المسلمين تحيط من وراءهم . وقد اخبر الله سبحانه عن جملة المرشدين من حوله انهم يستغفرون للمؤمنين ويدعون لهم واخبر عن دعاء رسله واستغفارهم للمؤمنين كروح و ابراهيم وعمر بن الخطاب عليه وعليهم وسلم قال عبد الله بن مسعود قد تسبب الى وصول هذا الدعاء اليه فكانه من سعيه يوضحه ان الله سبحانه جعل الاغادة سبب لا تنفع صاحبه بدعاء اخوانه من المؤمنين وسعيه فاذا اتى به فقد سعى في السبب الذي وصل اليه ذلك وقد دل على ذلك قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم امرؤ بن النضر ان ابنته لو كان اقرب بالتوحيد ثمعه ذلك يعني العتيق فعل عنه بعد موته فلواتي بالسبب لكان قد سعى في عمل يوصل اليه ثواب العتيق وهذه طريقة لطيفة حسنة جدا وقالت طائفة اخرى القرآن لم ينف انتفاع الرجل بسعي غيره وانما انفق ملكه اخبر سعيه وبين الامر بين من الفرق ما لا يخفى فاخبر تعالى انه لا يملك الاسعيه واماسعي غيره فهو ملك لساعيه فان شاء ان يذله لغيره وان شاء ان يبقيه لنفسه وهو سبحانه لم يقل لا يتنفع الا بماسعي وكان شيخنا يختار هذه الطريقة ويرجعها .

❖ فصل ❖

وكذلك قوله تعالى لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت وقوله ولا تجزون
الاما كنتم زاحلون علي ان هذه الآية اصرح في الدلالة على ان سياقاتها
ينفي عقوبة العبد بعمل غيره واخذه بغير ربه فان الله سبحانه قال فاليوم
لا نظلم نفس شيئا ولا نجزون الاما كنتم تعملون فتنفى ان يظلم بان
يزاد عليه في ميثاقه او ينقص من حسناته او يعاقب بعمل غيره ولم ينف
ان يتنفع بعمل غيره لاعلى وجه الجزاء فان انتفاعه بما يهدي اليه ليس
جزاء على عمله وانما هو صدقة تصدق الله بها عليه وتفضل بها عليه من غير
سعي منه بل وهبه ذلك على يد بعض عباد لاعلى وجه الجزاء

❖ فصل ❖

واما استدلالكم بقوله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مات العبد انقطع عمله
فاستدلال ساقط فانه صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل انقطع انتفاعه وانما اخبر
عن انقطاع عمله واما عمل غيره فهو لمعامله فان وهبه له فقد وصل اليه
ثواب عمل العامل لا ثواب عمله هو فالمنقطع شئ والواصل اليه شئ
آخرو كذلك الحديث الآخر وهو قوله ان مما يلحق الميت من حسناته
وعمله فلا ينفي ان يلحقه غير ذلك من عمل غيره وحسناته

❖ فصل ❖

واما قولكم الاهداء حوالة والحوالة انما تكون بحق لازم فهذه حوالة
للمخلوق على المخلوق واما حوالة المخلوق على الخالق فامر آخر لا يصح

❖ فصل في نفي عقوبة العبد بعمل غيره ❖

❖ فاجابوا بان الله اذا مات العبد انقطع عمله ❖
❖ فصل جواب قولهم الاهداء حوالة ❖

قياسها على حوالة العبد بعضهم على بعض وهل هذا الا من يطل
القياس وفسده والذي يطله اجماع الامة على انتفاعه باداء دينه
وما عليه من الحقوق وبراء المستحق لذمته والصدقة والحج عنه بالنص
الذي لا سبيل الى رده ودفعه وكذلك " وم وهذا الاقيسة
القاسدة لا تعارض نصوص الشرع وقواعده .

* فصل *

واما قولكم الايثار بسبب الثواب مكروه وهو مسئلة الايثار بالقرب
فكيف الايثار بنفس الثواب الذي هو الغاية . فقد اجيب عنه باجوبة
(احدها) انه حال الحياة حال لا يوثق فيها بسلامة العاقبة لجواز ان
يرتد المحي فيكون قد اثر بالقرب غير اهلها وهذا قد امكن بالموت . فان قيل .
والمهدي اليه ايضا قد لا يكون مات على الاسلام باطنا فلا يتنفع
بما يهدي اليه وهذا سؤال في غاية البطلان فان الاهداء له من جنس
الصلوة عليه والاستغفار له والدعاء له فان كان اهلا والانتفاع به
الداعي وحده (الجواب الثاني) ان الايثار بالقرب يدل على قلة الرغبة
فيها والتأخر عن فعلها فلو ساء الايثار بها لافضى الى التناعد والتكاسل
والتأخر بخلاف اهداء . ثوابها فان العامل يحرص عليها . جل ثوابها
ليتنفع به او ينفع به اخاه المسلم فيسببها فرق ظاهر (الجواب الثالث) انه
سبحانه يحب المبادرة والمصارعة الى خدمته والتنافس فيها فان ذلك
ابلغ في العبودية فان الملوك تحب المصارعة والمنافسة في بطاعتها

فصل في جواب قولهم لا يثار بسبب الثواب مكروه

وخذ منها فالأثار بذلك مناف لمقصود الصودية فإن الله سبحانه أمر
عبد بهذه القرية أما انجا باو اما استجبا با فاذا آثر بها ترك ما امره
وولاه غيره بخلاف ما اذا فعل ما امر به طاعة وقرية ثم ارسل ثوابه
الى اخيه المسلم وقد قال تعالى ساقوا الى مغفرة من ربكم وجنة
عرضها كعرض السماء والارض وقال فاستبقوا الخيرات • ومعلوم
ان الاثار بها ياتي لاستباق اليها والمسارة وقد كان الصحابة يسابق
بعضهم بعضا بالتقرب ولا يثرا لرجل منهم غيره بها قال عمرو ان
ما سباقني ابو بكر الى خير الاسقني اليه حتى قال والله لا اسابقك الى
خير ابدا • وقد قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون • يقال تنافست
في الشئ متافسة ونافسا اذا رغبت فيه على وجه المباراة ومن هذا
قولهم شئ نفيس اي هو اهل ان يتنافس فيه ويرغب فيه وهذا انفس
مالى اي احبه الي و انفسى فلان في كذا اي ارغبني فيه وهذا كله ضد
الاثار به والرغبة عنه •

❀ فصل ❀

واما قولكم لوساغ الاهداء الى الميت لساع الى الحي • فجوابه من وجهين
(احدهما) انه قد ذهب الى ذلك بعض الفقهاء من اصحاب احمد وغيرهم
قال القاضي وكلام احمد لا يقتضى التخصيص بالميت فانه قال يفعل
الخير ويحمل نصفه لاييه وامه ولم يفرق واعتراض عليه ابو الوفاء بن
عقيل وقال هذا فيه بعد وهو تلاعب بالشرع ونصرف في امانة الله

❀ فصل في جواب قولهم لوساغ الاهداء الى الميت لساع الى الحي ❀

واجبال علي الله سبحانه بثواب علي عمل يفعله الي غيره . وبعد الموت
قد جعل لنا طريقا الي ايصال النفع كالا ستغفار واصلالة علي الميت . ثم اورد
علي نفسه سو الا وهو . فان قيل . اليس قضاء الدين وتحمل الكل حال
الحياة كقضائه بعد الموت فقد استوى ضمان الحياة وضمان الموت في انها
يزيلان المطالبة عنه فاذا وصل قضاء الدين بعد الموت وحال الحياة
فاجعلوا ثواب الاهداء واصلاح حال الحياة وبعد الموت . واجاب عنه .
بانه لو صح هذا وجب ان تكون الذنوب تكفر عن الحي بتوبة غيره عنه
ويندفع عنه ما ثم الآخرة بعمل غيره واستغفاره . قلت . وهذا لا يلزم
بل طرد ذلك انتفاع الحي بدعاء غيره له واستغفاره له وتصدقه
عنه وقضاء ديونه وهذا حق وقد اذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في اداء
فريضة الحج عن الحي المضروب (١) والماجز وما حيانه . وقد اجاب غيره
من الاصحاب بان حال الحياة لا تثق بسلامة العاقبة خوفا ان يرتد
المهدي اليه فلا ينفع بما يهدي اليه . قال ابن عقيل . وهذا عذر باطل
باهداء الحي فانه لا يؤمن ان يرتد ويموت فيحبط عمله كله ومن
جملته ثواب ما اهدي الي الميت . قلت . هذا لا يلزمهم وموارد النص
والاجماع تبطله وترده . فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذن في الحج
والصوم عن الميت واجمع الناس على براءة ذمته من الدين اذا قضاه
عنه الحي مع وجود ما ذكر من الاحتمال . والجواب . ان يقال ما اهداء
من اعمال البر الي الميت فقد صار ملكا له فلا يطل برذة فاعله بعد

خروجه عن ملكه، كتصرفاته التي تصرفها قبل الردة من عتق وكفارة
بل لو حج عن معصوب ثم ارتد بعد ذلك لم يلزم المعصوب ان يقيم غيره
يجمع عنه فانه لا يومن في الثاني والثالث ذلك على ان الفرق بين الحي
والميت ان الحي ليس بمحتاج كحاجة الميت اذ يمكنه ان يباشر ذلك
العمل او نظيره فعليه اكتساب الثواب بنفسه وسعيه بخلاف الميت
وايضا فانه يفتى الى اتكال بعض الاحياء على بعض وهذه مفسدة
كبيرة فان ارباب الاول اذا فهموا ذلك واستشعروا استاجروا
من يفعل ذلك عنهم فتصير الطاعات معاوضات وذلك يفتى الى
اسقاط العبادات والنوافل ويصير ما يتقرب به الى الله يتقرب به الى
الآدميين فيخرج عن الاخلاص فلا يحصل الثواب لواحد منها ونحن
نمنع من اخذ الاجرة على كل قرينة ونحبطها باخذ الاجر عليها كالتقضاء
والفتيا وتعليم العلم والصلاة وقراءة القرآن وغيرها فلا يثيب الله عليها
الا لخاص اخلص العمل لوجهه فاذا فعله للاجرة لم يثب عليه الفاعل
ولا المستاجر فلا يليق بمحاسن الشرع ان يجعل العبادات الخالصة له
معاملات تقصد بها المعاوضات والا كساب الدنيوية وفارق قضاء
الدون وضمانها فانها حقوق الآدميين ينوب بعضهم فيها عن بعض فلذلك
جازت في الحياة وبعد الموت •

❖ فصل ❖

واما قولكم لو ساغ ذلك لساغ اهداء نصف الثواب وربعه الى الميت

❖ فصل ❖ في جواب قولهم لو ساغ ذلك لساغ اهداء نصف الثواب وربعه الى الميت

❦ فالجواب من وجهين (احدهما) منع الملازمة فانكم لم تذكروا عليها دليلا
الا مجرد الدعوى (الثاني) التزام ذلك والقول به نص عليه الامام احمد
في رواية محمد بن يحيى الكحال ووجه هذا ان الثواب ملك له فله ان
يهديه جميعه وله ان يهدي بعضه يوضحه انه لو اهداه الى اربعة مثلا
يحصل لكل منهم ربه فاذا اهدى الربع وابقى لنفسه الباقي جاز
كما لو اهداه الى غيره ❦

❦ فصل ❦

واما قولكم لو ساع ذلك لساع اهداؤه بعد ان يعمله لنفسه وقد قلتم
انه لا بد ان ينوي حال الفعل اهداءه الى الميت والالم يصل ❦ فالجواب
ان هذه المسئلة غير منصوصة عن احمد ولا هذا الشرط في كلام
المتقدمين من اصحابه وانما ذكره المناخرون كالتقاضى واتباعه ❦ قال ابن
عقيل اذا فعل طاعة من صلاة وصيام وقراءة قرآن واهداه ابان جعل
ثوابها لميت المسلم فانه يصل اليه ذلك وينفعه بشرط ان يتقدم نية
الهدية على الطاعة او تقارنها ❦ وقال ابو عبد الله بن حمدان في رعايته
ومن تطوع بقربة من صدقة وصلاة وصيام وحج وعمره وقراءة
وعتق وغير ذلك من عبادة بدنية تدخلها النيابة او عبادة مالية وجعل جميع
ثوابها او بعضه لميت مسلم حتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودعاه او
استغفر له او قضى ما عليه من حق شرعي او واجب تدخله النيابة نفعه
ذلك ووصل اليه اجره وقيل ان نواه حال فعله او قبله وصل اليه والا فلا

❦ فصل في جواب قولهم لو ساع ذلك لساع اهداؤه بعد ان يعمله لنفسه ❦

وسر المسئلة ان اوان شرط حصول الثواب ان يقع لمن اهدي له
او لا ويجوز ان يقع للعامل ثم ينتقل عنه الى غيره فمع شرط ان ينوي
قبل الفعل او الفراغ منه وصوله قال لو لم ينو وقوع الثواب للعامل فلا يقبل
انتقاله عنه الى غيره فان الثواب يترتب على العمل ترتب الاثر
على موثره ولهذا لو اعتق عبدا عن نفسه كان ولاؤه له فلو نقل ولاؤه
الى غيره بعد العتق لم ينتقل بخلاف ما لو اختقه عن الغير فان ولاؤه
يكون للمعتق عنه وكذلك لو ادى ديناً عن نفسه ثم اراد بعد الاداء
ان يجعله عن غيره لم يكن له ذلك وكذلك لو حج او صام او صلى لنفسه
ثم بعد ذلك اراد ان يجعل ذلك عن غيره لم يملك ذلك ويؤيد هذا
ان الذين سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك لم يسألوه عن
اهداء ثواب العمل بعده وانما سألوه عما يفعلونه عن الميت كما قال سعد
ايضعها ان تصدق عنها ولم يقل ان اهدي لها ثواب ما تصدقت به عن
نفسى وكذلك قول المرأة الاخرى افاجع عنها قول الرجل الاخر
افاجع عن ابي فاجابهم بالاذن في الفعل عن الميت لا باهداء ثواب
ما عملوه لانفسهم الى موته فهذا لا يعرف انه صلى الله عليه وآله وسلم سئل
عنه قط ولا يعرف عن احد من الصحابة انه فعله وقال اللهم اجعل
انفلان ثواب عملى المتقدم او ثواب ما عممته لنفسى فهذا اسر الاشتراط
وهو اوفقه ومن لم يشترط ذلك يقول الثواب للعامل فاذا تبرع به
واهداه الى غيره كان بمنزلة ما يهديه اليه من ماله

* فصل *

واما قولكم لو ساع الاهداء لساع اهداء ثواب الواجبات التي تجب على الحي . فالجواب ان هذا الالزام محال على اصل من شرط في الوصول نية الفعل عن الميت فان الواجب لا يتبع ان يفعله عن الغير فان هذا واجب على القاعل يجب عليه ان يتوكل به القربة الى الله واما من لم يشترط نية الفعل عن الغير فهل يسوع عنده ان يجعل للميت ثواب فرض من فروضه فيه وجهان . قال ابو عبد الله بن حمدان وقيل ان جعل له ثواب فرض من صلاة او صوم او غيرها جاز واجزا فاعله . قالت . وقد نقل عن جماعة انهم جعلوا ثواب اعمالهم من فرض ونقل المسلمين وقالوا ان الله بالفقر والافلاس المجرى والشرعية لا تمنع من ذلك فالاجر ملك العامل فان شاء ان يجعله لغيره فلا حرج عليه في ذلك والله اعلم .

* فصل *

واما قولكم ان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل اذ المقصود منها عين المكلف العامل الى آخره . فالجواب . عنه ان ذلك لا يجمع اذن الشارع للمسلم ان ينفع اخاه بشئ من عمله بل هذا من تمام احسان الرب ورحمته لعباده ومن كمال هذه الشريعة الى شرعها لهم التي مبناه على العدل والاحسان والعارف والرب تعالى اقام ملائكة وحملته عرشه يدعون اعباده المزمين ويستغفرون لهم ويسألونهم

فصار في جوابه فوه . وسئل الاهداء . لا تقبل البذل . امتحان وابتلاء . هذا . ثواب الواجبات التي تجب على الحي .

ان يقيم السببات و امر خاتم زسله ان يستغفر للمؤمنين والمؤمنات
 و يقيه يوم القيامة مقام محمودا يشفع في العصاة من اتباعه و اهل
 سنته و قد امره تعالى ان يصلي على اصحابه في حياتهم و بعد مماتهم و كان
 يقوم على قبورهم فيدعو لهم و قد استقرت الشريعة على ان المأثم الذي
 على الجميع بترك فروض الكفايات تسقط اذ افعاله من يحصل المقصود
 بفعله ولو واحد و اسقط سبحانه الارتهاق و حرارة الجلود في القبر
 بضمان الحي و بين الميت و ادائه عنه و ان كان ذلك الوجوب امتحانا في
 حق المكلف و اذن النبي صلى الله عليه و آله وسلم في الحج والصيام عن الميت
 و ان كان الوجوب امتحانا في حقه و اسقط عن المأموم سجود السهو بصحة
 صلاة الامام و خلوها من السهو و قراءة الفاتحة بتحمل الامام لها فهو يتحمل
 عن المأموم سهوه و قراءته و سترته فقراءة الامام و سترته قراءة لمن
 خلفه و ستره له و هل الاحسان الى المكلف باهداء الثواب اليه الا ان
 باحسان الرب تعالى و الله يحب المحسنين و الخلق عيال الله فاحبهم اليه
 انفعم لعباله و اذ كان سبحانه يحب من ينفع عياله بشربة ماء و مذقة
 لبن و كسرة خبز فكيف من ينفعهم في حال ضعفهم و فقرهم و انقطاع
 اعمالهم و حاجتهم الى شئ يهدي اليهم احوج ما كانوا اليه فاحب الخلق
 الى الله من ينفع عياله في هذه الحال و لهذا جاء اثر عن بعض السلف
 انه من قال كل يوم سبعين مرة رب اغفر لي و لوالدي و للمسلمين
 و المسلمات و المؤمنين و المؤمنات حصل له من الاجر بعدد كل مسلم

❀ و اذ كان الامام قراة لمن خلفه ❀

ومسئلة ومؤمن ومؤمنة ولا تستبعد هذا فانه اذا استغفر لاخوانه فقد احسن اليهم والله لا يضيع اجر الحسنين •

❖ فصل ❖

واما قولكم انه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه واسلامه عنه • فهذه الشبهة تورد على صورتين (صورة تالزام) يدعى فيها التلزام بين الامرين ثم يبين انتفاء التلزام فينتفى ما زومه وصورتها هكذا لو نفعه عمل الغير عنه لنفعه اسلامه وتوبته عنه لكن لا ينفعه ذلك فلا يشترط عمل الغير (والصورة الثانية) ان يقال لا يتنفع باسلام الغير وتوبته عنه فلا يتنفع بصلاته وصيامه وقراءته عنه • ومعلوم ان هذا التلزام والاقران باطل قطعا (اما اولا) فلانه قياس مصادم لما تظاهرت به النصوص واجتمعت عليه الامة (واما ثانيا) فلانه جمع بين ما فرق الله بينه فان الله سبحانه فرق بين اسلام المرء عن غيره وبين صدقته وجمته وعنته عنه فالقياس المساوي بينهما من جنس قياس الذين قاسوا المبتة على المذكي والربا على البيع (واما ثالثا) فان الله سبحانه جعل الاسلام سببا لنفع المسلمين بعضهم بعضا في الحياة وبعد الموت فاذا لم يأت بسبب انتفاعه بعمل المسلمين لم يحصل له ذلك النفع كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعمر و ابن اباك لو كان اقر بالتوحيد فصمت او تصدقت عنه نفعه ذلك • وهذا كما جعل سبحانه الاسلام سببا لانتفاع العبد مما عمل من خير فاذا فات هذا السبب لم ينفعه خير عمله ولم يقبل منه كما جعل الاخلاص

❖ فانه في جواب قولهم انه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه واسلامه عنه ❖

و المتابعة سببا لقول الاعمال فاذا فقد لم تقل الاعمال وكما جعل الوضوء
وسائر شروط الصلاة سببا لصحتها فاذا فقدت فقدت الصحة وهذا
شأن سائر الاسباب مع مسياتها الشرعية والعقلية والحسية فمن سوى
بين عالين وجود السبب وعدمه فهو مبطل . ونظير هذا هو من ان
يقال لو قلت الشفاعة في العصاة لقلت في المشركين ولو خرج اهل
الكبائر من الموحدين من النار لخرج الكفار منها وامثال ذلك من
الاقيسة التي هي من نجاسات . مد اصحابها ورجيع افواههم وبالجمله
فالاولى باهل العلم الاعراض عن الاشتغال بدفع هذه الهذيان
لولا انهم قد سودوا بها مصحف الاعمال والمصنف التي بين الناس .

❖ فصل ❖

رابعا قواكم العبادات نوعان (نوع) تدخله النيابة فيصل ثواب
اهدائه الى الميت (ونوع) لا تدخله فلا يصل ثوابه . فهذا هو نفس الذهب
والدعوى كما تم تحيرون به ومن اين لكم هذا الفرق فاي كتاب ام اي
سنة ام اي اعتبار دل عليه حتى يجب المصير اليه وقد شرع النبي صلى الله
عليه وآله وسلم الصوم عن الميت مع ان الصوم لا تدخله النيابة وشرع الامة ان
يؤب : منهم عن بعض فاداء فرض الكفاية فاذا فعله واحد تاب
عن الذين في فعله وسقط عنهم المأثم وشرع لقيم الطفل الذي لا يعقل
ان يتوب عنه في الاحرام وافعال الماسك وحكمه بالاجر بفعل نائبه وقد قال
ابو حنيفة رحمه الله يحرم الرزقة عن النعمى عليه فعملوا احرام رفقته بمنزلة احرامه

فصل في بيان قواكم العبادات نوعان

وجعل الشارع اسلام الابوين بمنزلة اسلام اطفالهما وكذلك اسلام
الساني والمالك علي القول المنصوص فقد رأيت كيف عدت هذه
الشرعية الكاملة افعال البر من فاعلها الى غيرهم فكيف يليق بها ان تحجر
على العبد ان ينفع والديه ورحمه واخوانه من المسلمين في اعظم اوقات
حاجاتهم بشئ من الخير والبر فعمله ويجعل ثوابه لهم وكيف يتحجر
العبد واسعا او يحجر على من لم يحجر عليه الشارع في ثواب عمله ان
يصرف منه ماشاء الى من شاء من المسلمين والذي اوصل ثواب الحج
والصدقة والعتق هو بعينه الذي يوصل ثواب الصيام والصلاة والقراءة
وان اعتكاف وهو اسلام المهدى اليه وتبرع المهدى واحسانه وعدم
حجر الشارع عليه في الاحسان بل ندبه الى الاحسان بكل طريق وقد
تواطأت رؤيا المؤمنين وتواترت اعظم تواتر على اخبار الاموات لهم
بوصول ما يهدونه اليهم من قراءة وصلاة وصدقة وحج وغيره ولو
ذكرنا ما حكي لنا من اهل عصرنا وما بلغنا عن من قبلنا من ذلك لطل
جد او قد قال النبي صلى عليه وآله وسلم اري رؤياكم قد تطاأت على
انها في العشر الاخر كما عنه صلى الله عليه وآله وسلم تطاؤ رؤيا المؤمنين
وهذا كما يعتبر تطاؤ روايتهم لما شاهدوه فهم لا يكذبون في روايتهم
ولا في رؤياهم اذا تطاأت .

❀ فصل ❀

واما رد حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو قوله من مات وعليه

❀ فصل في الجواب عن رد حديث من مات وعليه صيام ❀

صيام صام عنه وليه بتلك الوجوه التي ذكرتموها ففمن انتصر الحديث
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونبين موافقته للصحيح من تلك الوجوه
واما الباطل فيكفينا بطلانه من معارضته للحديث الصحيح الصريح الذي
لا تغزقنا به ولا سبيل الى مقابله الا بالسمع والطاعة والاذعان والقبول
وليس لنا بعد الخيرة بل الخيرة وكل الخيرة في التسليم له والقول به
لو خالفه من بين المشرق والمغرب . فاما قولكم نرده بقول مالك
في موطنه لا يصوم احد عن احده فمنازعوكم يقولون بل نرد قول مالك
هذا بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاي الفريقين احق بالضواب واحسن
ردا . واما قوله وهو امر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه . فمالك رحمه الله
لم يحكم اجماع الامة من شرق الارض وغربها انما حكمي قول اهل
المدينة فيما بلغه ولم يبلغه خلاف بينهم وعدم اطلاعه رحمه الله على
الخلاف في ذلك لا يكون مستطاعا لحديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بل لو اجمع عليه اهل المدينة كلهم لكان الاخذ بحديث المعصوم
اولى من الاخذ بقول اهل المدينة الذين لم تضمن لنا العصمة في قولهم
دون الامة ولم يجعل الله ورسوله اقوالهم حجة يجب الرد عند
التنازع اليها بل قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول
ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا وان
كان مالك واهل المدينة قد قالوا لا يصوم احد عن احد فقد روى
الحكم بن عتيبة وسلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه

افتي في قضاء رمضان يطعم عنه وفي النذر يصام عنه وهذا مذهب الامام
احمد وكثير من اهل الحديث وهو قول ابي عبيد وقال ابو ثور يصام
عنه النذر وغيره وقال الحسن بن صالح في النذر يصوم عنه وليه

❦ فصل ❦

واما قولكم ابن عباس هو روى حديث الصوم عن النبي وقد قال
لا يصوم احد عن احد فغاية هذا ان يكون الصمابي قد افتى بخلاف
ما رواه وهذا لا يقدح في روايته فان روايته معصومة وفتواه
غير معصومة ويجوز ان يكون نسي الحديث او تناوله او اعتقد له معارضا
راجح في ظنه او لغير ذلك من الاسباب على ان فتوى ابن عباس غير
معارضة للحديث فانه افتى في رمضان انه لا يصوم احد عن احد وافتى
في النذر انه يصام عنه وليس هذا بمخالف لروايته بل حمل الحديث
على النذر ثم ان حديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه هو ثابت من
رواية عائشة رضي الله عنها فعب ان ابن عباس خالفه فكان ماذا
بخلاف ابن عباس لا يقدح في رواية ام المؤمنين بل رد قول ابن عباس
برواية عائشة رضي الله عنها اولى من رد روايتها بقوله وايضا فابن عباس رضي الله
عنها قد اختلف عنه في ذلك وعنه روايتان فليس اسقاط الحديث
لرواية المخالفة له عنه اولى من اسقاطها بالرواية الاخرى بالحديث

❦ فصل ❦

واما قولكم انه حديث اختلف في اسناده فكلما مجازف لا يقبل قوله

❦ فصل في جواب ما قالوا ان ابن عباس هو روى حديث الصوم عن النبي اختلف في اسناده ❦
❦ فصل في جواب ما قالوا انه حديث اختلف في اسناده ❦

فالحد يث صحيح ثابت متفق على صحته رواه صاحبها الصحيح ولم يختلف
في اسناده . قال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال
من مات وعليه صيام صام عنه وليه . وصححه الامام احمد وذهب اليه
وعلق الشافعي القول به على صحته فقال وقد روي عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم في الصوم عن الميت شي فان كان ثابتاً صيم عنه كما يجمع عنه
وقد ثبت بلا شك فهو مذهب الشافعي كذا قال غير واحد من
ائمة اصحابه . قال البيهقي بعد حكايته هذا اللفظ عن الشافعي قد ثبت جواز
القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن
ابن عباس وفي رواية اكثرهم ان امرأة سألت فاشبهه ان تكون غير قصة
ام سعد وفي رواية بعضهم صومي عن امك . وسباني تقرير ذلك عند
الجواب عن كلامه رحمه الله . وقولكم انه معارض بنص القرآن وهو قوله
وان ليس للانسان الا ما سعى . اساءة ادب في اللفظ وخطأ عظيم في
المعنى وقد اعاد الله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان تعارض سنته
لنصوص القرآن بل تعاضد ها وتؤيد ها والله ما يصنع التعصب ونصرة
التقليد وقد تقدم من الكلام على الآية ما فيه كفاية وبيننا انها لا تعارض
بينها وبين سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بوجه وانما يظن التعارض من
سوء الفهم وهذه طريقة وخيمة ذميمة وهي رد السنن الثابتة بما يفهم من
ظاهر القرآن والعلم كل العلم تنزيل السنن على القرآن فانها مشتقة منه
وما خوزة عن من جاء به وهي يازله لانها منافضة له . وقولكم انه معارض

بما رواه النسائي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا يصلي احد عن
 احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه كل يوم مدمن حنطة .
 فخطأ قبيح فان النسائي رواه هكذا (اخبرنا) محمد بن عبد الاعلى ثنا يزيد بن
 زريع ثنا حجاج الاحول ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح عن ابن
 عباس رضي الله عنهما قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد
 ولكن يطعم عنه . مكان كل يوم مدمن حنطة . هكذا رواه قول ابن عباس
 لا قول رسول صلى الله عليه وآله وسلم فكيف يعارض قول رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم بقول ابن عباس ثم يقدم عليه مع ثبوت الخلاف
 عن ابن عباس رضي الله عنهما ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل هذا
 الكلام قط وكيف يقوله وقد ثبت عنه في الصحيحين انه قال من مات وعليه
 صيام صام عنه وليه . وكيف يقوله وقد قال في حديث بريدة الذي رواه
 مسلم في صحيحه ان امرأة قالت له ان امي ماتت وعليها صوم شهر قال
 صومي عن امك . واما قوليكم انه معارض بحديث ابن عمر رضي الله عنهما
 من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه . فمن هذا النمط فانه حديث باطل
 على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال البيهقي حديث محمد بن
 عبد الرحمن بن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه لا يصح .
 ومحمد بن عبد الرحمن كثيرا وهم وانما رواه اصحاب نافع عن نافع عن ابن عمر
 رضي الله عنهما من قوله . واما قولكم انه معارض بالقياس الجلي على الصلاة

والاسلام والتوبة فان احدا لا يفعلها عن احد فلعمر الله انه لقياس
جلى البطلان والفساد لدستور رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصحيحة
الاصريجة له وشهادتها بطلانه وقد اوضحنا الفرق بين قبول الاسلام
عن الكافر بعد موته وبين انتفاع المسلم بما يهد به اليه اخوه المسلم من
ثواب صيام او صدقة او صلاة ولعمري ان الفرق بينهما اوضح من
ان يخفى وهل فيها لقياس افسد من قياس انتفاع المسلم بعد موته بما يهد به
اليه اخوه المسلم من ثواب عمله على قبول الاسلام عن الكافر بعد موته
او قبول التوبة عن المجرم بعد موته

﴿ نعل ﴾

واما كلام الشافعي رحمه الله في تعليق راوي حديث ابن عباس رضي الله
عنهما ان نذرا م سعد كان صرما فقد اجاب عنه انصر الناس له وهو البيهقي
ونحن نذكر كلامه بلفظه قال في (كتاب المرنه) بعد ان حكى كلامه قد ثبت
جواز القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن
ابن عباس رضي الله عنهما وفي رواية اكثرهم ان امرأة سألت فاشبه ان تكون
غير قصة ام سعد وفي رواية بعضهم صومي عن امك قال وتشهد له بالصحة
رواية عبد الله بن عطاء المدني قال حدثني عبد الله بن بريدة الاسلمي
عن ابيه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاته امرأة فقالت
يا رسول الله اني كنت تصدقت بوليدة علي امي فماتت وبقيت
الوليدة قال قد وجب اجر ك ورجعت اليك في الميراث قالت فانها

فصل في جواب تعليق راوي حديث ابن عباس ان نذرا م سعد كان صرما

ماتت وعليها صوم شهر قال صومي عن امك قالت وانها ماتت ولم تحج قال
فجئني عن امك رواه مسلم في صحيحه من اوجه عن عبد الله بن عطاء انتهى
قلت وقد روى ابوبكر بن ابي شيبة ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم
البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء رجل الى
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صيام
شهر افاقضيه عنها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو كان عليها دين اكنت
قاضيته عنها قال نعم قال فدين الله احق ان يقضى ورواه ابن خزيمة ثنا معاوية
ابن عمرو ثنا زائدة عن الاعمش فذكره ورواه النسائي عن قتيبة بن سعيد
ثنا هنترة عن الاعمش فذكره فهذا غير حديث ام سعد اسنادا
ومتافان قصة ام سعد رواها مالك عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان سعد بن عبادة استفتى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان امي ماتت وعليها نذر فقال النبي صلى الله عليه
وآله وسلم اقضه عنها هكذا اخرجاه في الصحيحين فهب ان هذا هو المحفوظ
في هذا الحديث انه نذر مطلق لم يسم فهل يكون هذا في حديث الاعمش
عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير على ان ترك استفصال النبي صلى الله عليه
وآله وسلم لسعد في النذر هل كان صلاة او صدقة او صياما مع ان الناذر
قد ينذر هذا وهذا يدل على انه لا فرق بين قضاء نذر الصيام والصلاة
والا لقال له ما هو النذر فان النذر اذا انقسم الى قسمين نذر يقبل القضاء
عن الميت ونذر لا يقبله لم يكن بد من الاستفصال •

❀ فصل ❀

ونحن نذكر اقوال اهل العلم في الصوم عن الميت لثلاثتهم ان في المسئلة
اجماعا بخلافه قال عبدالله بن عباس رضي الله عنهما يصام عنه في النذر ويطعم
عنه في قضاء رمضان وهذا مذهب الامام احمد وقال ابو ثور يصام عنه
النذر والغرض وكذلك قال داود بن علي واصحابه يصام عنه نذرا
كان او فرضا وقال الاوزاعي يجعل وليه مكان الصوم صدقة فان
لم يجد صام عنه وهذا قول سفيان الثوري في احدي الروايتين عنه
وقال ابو عبيد القاسم بن سلام يصام عنه النذر ويطعم عنه في
الفرض وقال الحسن اذا كان عليه صيام شهر فصام عنه ثلاثون
رجلا يوما واحدا جاز.

❀ فصل ❀

واما قولكم انه يصل اليه في الحج ثواب النفقة دون افعال المناسك
قد عوى مجردة بلا برهان والسنة ترد هاتان النبي صلى الله عليه وسلم
قال حج عن اييك وقال للمرأة حجي من امك فاخبر ان الحج نفسه
عن الميت ولم يقل ان الاتفاق هو الذي يقع عنه وكذلك قال للذي
سمعه يلبي عن شبرمة حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة ولما سأله المرأة
عن الطفل الذي معها قالت المذا حج قال نعم ولم يقل انما له ثواب
الاتفاق بل اخبر ان له حجامع انه لم يفعل شيئا بل وليه يتوب عنه في افعال
المناسك ثم ان التائب عن الميت قد لا يتفق شيئا في حجه غير نفقة

❀ فصل في ذكر اقوال اهل العلم في الصوم عن الميت ❀

❀ فصل في جواب من فرق بين ثواب النفقة وبين ثواب الحج ❀

بيان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعلق به

لا يتعين ذلك لفظا ولا قصد ابل لا فائدة في هذا الشرط فان الله سبحانه
انما يفعل هذا سواء شرطه او لم يشرطه فلو كان سبحانه يفعل غير هذا
بدون الشرط كان في الشرط فائدة واما قوله اللهم ان كنت اثبتني
على هذا فاجعل ثوابه لقلا ت فهو بناء على ان الثواب يقع للعامل
ثم ينتقل منه الى من اهدى له وليس كذلك بل اذا تروى حال القمل انه
عن فلان وقع الثواب او لا عن المعلوم له كما لو اعتق عبده عن غيره
لا نقول ان الولاء يقع للمعتق ثم ينتقل عنه الى المعتق عنه فهكذا هذا
وبالله التوفيق فان قيل فما الافضل انه يهدي الى المبتدئ قبله الافضل
ما كان اقم في نفسه فالمعتق عنه والصدقة افضل من الصيام عنه وافضل
الصدقة ما صادفت حاجة من المصدق عليه وكانت دائمة مستمرة
بمنه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم افضل الصدقة سقي الماء
وهذا في موضع يقل فيه الماء ويكثر فيه العطش والافسقي الماء على
الانهار والغنى لا يكون افضل من اطعام الطعام عند الحاجة وكذلك
الدعاء والاستغفار له اذا كان بصدق من الداعي واخلاص وتضرع فهو
في موضعه افضل من الصدقة عنه كالصلاة على الجنائز والوقوف للدعاء
على قبره وبالجملة فافضل ما يهدي الى المبتدئ المعتق والصدقة والاستغفار له
والدعاء له والجمع عنه واما قراءة القرآن واهد احواله تطوعا
بغير اجرة فهذا يصل اليه كما يصل ثواب الصوم والحج فان قيل فهذا
لم يكن معروف في السلف ولا يمكن نقله عن واحد منهم مع شدة حرصهم

على الخير ولا ارشد هم النبي صلى الله عليه وآله وسلم اليه وقد ارشد هم الى الدعاء والاستغفار والصدقة والحج والصيام فلو كان ثواب القراءة يصل لارشد هم اليه ولكانوا يفعلونه . فالجواب . ان مورد هذا السؤال ان كان معترفاً بوصول ثواب الحج والصيام والدعاء والاستغفار قبل له ما هذه الخاصية التي منعت وصول ثواب القرآن واقتضت وصول ثواب هذه الاعمال وهل هذا الاتفرق بين المتماثلات وان لم يعترف بوصول تلك الاشياء الى الميت فهو متجوز بالكتاب والسنة والاجماع وقواعد الشرع واما السبب الذي لاجله لم يظهر ذلك في السالف فهو انهم لم يكن لهم اوقاف على من يقرأ ويهدي الى الموتى ولا كانوا يعرفون ذلك البتة ولا كانوا يقصدون القبر للقراءة عنده (١) كما يفعله الناس اليوم ولا كان احدهم يشهد من حضره من الناس على ان ثواب هذه القراءة لفلان الميت بل ولا ثواب هذه الصدقة والصوم ثم يقال لهذا القائل لو كانت ان تنقل عن واحد من السالف انه قال اللهم ثواب هذا الصوم لفلان لعجزت فان القوم كانوا احرص من شيء على كتمان اعمال البر فلم يكونوا يشهدوا على الله بايصال ثوابها الى امواتهم . فان قيل . فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارشد هم الى الصوم والصدقة والحج دون القراءة . قيل . هو صلى الله عليه وآله وسلم لم يبتدئهم بذلك بل خرج ذلك منه مخرج الجواب لم فهذا سأل عن الحج عن ميتة فاذن له وهذا سأل عن الصيام عنه فاذن له وهذا سأل عن الصدقة فاذن له ولم يمتنع مما سوى ذلك واي فرق بين

(١) قلت قدم في اول هذا الكتاب عن الشعبي قال كانت الانصار اذا مات لم الميت اختلفوا الى قبره يقرؤون القرآن . الحسن بن احمد عفا الله عنها

و حصول ثواب الصوم الذي هو مجزية و ثباتك و بين وصول ثواب
القراءة و الذكرو القائل ان احدا من السلف لم يفعل ذلك قائل
ملا علم له به فان هذه شهادة على نفي ما لم يعلمه فما يدريه ان السلف كانوا
يفعلون ذلك ولا يشهدون من حضرهم عليه بل يكفي اطلاق علمهم
الغيوب على نياتهم و مقاصدهم لاسيما و التلغظ بنية الاهداء لا يشترط
كما تقدم و سر المسئلة ان الثواب ملك للعامل فاذا تبرع به و اهداه الى
اخيه المسلم او صله الله اليه فما الذي يخص من هذا ثواب قراءة القرآن
و حجب على العبد ان يوصله الى اخيه و هذا عمل الناس حتى المنكرين في
سائر الاعصار و الامصار من غير نكير من العلماء فان قيل فما تقولون
في الاهداء الى رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم قبل من الفقهاء المتأخرين
من استحبوه و منهم من لم يستحبه و رأه بدعة فان الصحابة لم يكونوا يفعلونه و ان
النبي صلى الله عليه و آله وسلم له اجر كل من عمل خيرا من امته من غير ان
ينقص من اجر العامل شي لانه هو الذي دل امته على كل خير و ارشدهم
و دعاهم اليه و من دعا الى هدى فله من الاجر مثل اجور من تبعه من
غير ان ينقص من اجورهم شي و كل هدى و علم فانما ناله امته على يده
فله مثل اجر من اتبعه اهداه اليه او لم يهد و الله اعلم

فصل و اما المسئلة السابعة عشر و هي هل الروح قديمة
او محدثة مخلوقة و اذا كانت محدثة مخلوقة و هي من امر الله فكيف يكون امر الله
محدثا مخلوقا و قد اخبر سبحانه انه شفي آدم من روحه فهذه الاضافة اليه هل

الهداء الى رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم

تدل على انها قد بية ام لا وما حقيقة هذه الاضافة فقد اخبر عن آدم انه خلقه
 بيده و نفخ فيه من روحه فاضاف اليه الروح اليه اضافة واحدة *
 فهذه مسئلة زل فيها عالم و ضل فيها طوائف من بني آدم و هدى الله اتباع
 رسوله فيها الحق المبين و الصواب المستبين فاجتمعت الرسل صلوات الله
 و سلامه عليهم على انها معدثة مخلوقة مصنوعة مربية مدبرة هذا معلوم
 بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله و سلامه عليهم كما يعلم بالاضطرار
 من دينهم ان العالم حادث و ان معاد الابدان واقع و ان الله وحده الخالق
 و كل ما سواه مخلوق له و قد انطوى عصر الصحابة و التابعين و تابعيهم
 و هم القرون الفضيلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدودها و انها
 مخلوقة حتى نبغت نابغة ممن قصر فهمهم في الكتاب و السنة فزعم انها قديمة غير
 مخلوقة و احتج بانها من امر الله و امره غير مخلوق و بان الله تعالى اضافها
 اليه كما اضاف اليه علمه و كتابه و قدرته و سمعه و بصره و يده و توقف
 اخرون فقالوا لا نقول مخلوقة و لا غير مخلوقة و سئل عن ذلك حافظ
 اصبهان ابو عبد الله بن مندة فقال اما بعد فان سائلا سألني عن الروح
 التي جعلها الله سبحانه قوام نفس الخلق و ابدانهم و ذكر ان اقواما تكلموا
 في الروح و زعموا انها غير مخلوقة و خص بعضهم منها ارواح القدس
 و انها من ذات الله قال و انا اذكر اختلاف اقاربيل متقدميهم و ائمتهم
 ما يخالف اقوايلهم من الكتاب و الاثر و اقوايل الصحابة و التابعين و اهل
 العلم و اذكر بعد ذلك وجوه الروح من الكتاب و الاثر و اوضح خطأ

اختلاف الاقوال في الروح على ما نقله الحافظ ابن مندة *

المتكلم في الروح بغير علم وان كلامهم يوافق قول جهه واصحابه فتقول
وباقه التوفيق ان الناس اختلفوا في معرفة الارواح ومعلمها من النفس
فقال بعضهم الارواح كلها مخلوقة وهذا مذهب اهل الجماعة والاثر
واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف
منها ائتلف وما تناكر منها اختلف والجنود المجندة لا تكون الا مخلوقة
وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى الله حقيقتها و علمها عن الخلق
واحتجوا بقول الله تعالى قل الروح من امر ربي وقال بعضهم الارواح نور
من نور الله تعالى وحياة من حياته واحتج بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان الله خلق خلقه في ظلمة والقي عليهم من نوره ثم ذكر الخلاف في الارواح
هل غوت ام لا وهل يذهب مع الاجساد في البرزخ وفي مستقرها
بعد الموت وهل هي النفس او غيرها وقال محمد بن نصر المروزي
في كتابه ناول صنف من الزنادقة وصنف من الروافض في روح آدم
ما تاء لته النصاري في روح عيسى وما تاء له قوم من ان الروح انفصل من
ذات الله فصاري المؤمن فبعد صنف من النصاري عيسى ومريم جميعا لان
عيسى عندهم روح من الله صار في مريم فهو غير مخلوق عندهم وقال صنف من
الزنادقة وصنف من الروافض ان روح آدم مثل ذلك انه غير مخلوق وتاولوا
قوله تعالى ونفخت فيه من روحي وقوله تعالى ثم سواه ونفخت فيه من روحي
فزعوا ان روح آدم ليس بمخلوق كما تاول من قال ان النور من الرب
غير مخلوق قالوا ثم صار بعد آدم في الوصي بعده ثم هو في كل نبي ووصي الى

روح غوت ام لا
كلام

ان صار في علي ثم في الحسن والحسين ثم في كل وصي وامام فيه يعلم الامام كل شيء ولا يحتاج ان يتعلم من احد ولا بخلاف بين المسلمين ان الارواح التي في آدم وبنيه وصبي ومن سواه من بني آدم كلها مخلوقة لله خلقها وانشاها وكونها واختراعها ثم اضافها الى نفسه كما اضاف اليه سائر خلقه قال تعالى ومنزل لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه * وقال * شيخ الاسلام ابن تيمية روح الادمي مخلوقة مبدعة باتفاق سلف الامة وائمتها وسائر اهل السنة وقد حكي اجماع العلماء على انها مخلوقة غير واحد من ائمة المسلمين مثل محمد بن نصر الروزي الامام المشهور الذي هو من اعلام اهل زمانه بالاجماع والاختلاف وكذلك ابو محمد بن قتيبة قال في (كتاب اللفظ) لما تكلم على الروح قال النسم الارواح قال واجمع الناس على ان الله تعالى هو خالق الحبة وبارئ النسمة اي خالق الروح . وقال ابو اسحاق بن شاذان في الجواب به في هذه المسئلة سألت رحمه الله عن الروح مخلوقة هي او غير مخلوقة قال وهذا مما لا يشك فيه من وفق للصواب ان الروح من الاشياء المخلوقة وقد تكلم في هذه المسئلة طوائف من اكابر العلماء والمشائخ وردوا على من يزعم انها غير مخلوقة وحسب الحافظ ابو عبد الله بن مندة في ذلك كتابا كبيرا وقلبه الامام محمد بن نصر المروزي وغيره والشيخ ابو سعيد الخزاز و ابو يعقوب النهرجوري والقاضي ابو بعلب وقد نص على ذلك الاثمة الكبار واشتد تكريمهم على من يقول ذلك في روح عيسى ابن مريم فكيف بروح غيره كما ذكره .

الامام احمد فيما كتبه في مجلسه في الرد على الزنادقة والجهمية ثم ان
الجهمي ادعى امره فقال • انا جدد آية في كتاب الله مما يدل على ان القرآن
مخلوق قول الله تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها
الى مريم وروح منه • وعيسى مخلوق • قلنا له • ان الله تعالى منعك الفهم
للقرآن ان عيسى نجري عليه الفظ لا نجري على القرآن لا ناسبه مولودا
وطفلا وصيا وغلاما ياكل ويشرب وهو مخاطب بالامر والنهي مجرى
عليه الخطاب والوعد والوعيد ثم هو من ذرية نوح ومن ذرية ابراهيم فلا يحل
لنا ان نقول في القرآن ما نقول في عيسى فهل سمعتم الله يقول في القرآن ما قال
في عيسى ولكن المعنى في قوله تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته
القاها الى مريم وروح منه • فالكلمة التي القاها الى مريم حين قال له كن فكان
عيسى بكن وليس عيسى هو كن ولكن كان بكن فكن من الله قول وليس كن
مخلوقا وكذبت النصارى والجهمية على الله في امر عيسى وذلك ان الجهمية
قلوا روح الله وكلمته الا ان كلمته مخلوقة وقالت النصارى عيسى روح الله
وكلمته من ذاته كما يقال هذه الخرقه من هذا الثوب • قلنا نحن • ان عيسى
بالكلمة كان وليس عيسى هو الكلمة ونما الكلمة قول الله تعالى كن وقوله وروح
منه • يقول من امره كان الروح فيه كقوله تعالى وسخر لكم ما في السموات
وما في الارض جميعا منه • يقول من امره وتفسير روح الله انما معناها
بكلمة الله خلقها كما يقال عبد الله وساء الله وارض الله فقد صرح بان
روح المسيح مخلوقة فكيف بسائر الارواح وقد اضاف الله اليه الروح

الذي ارسله الى مريم وهو عبده ورسوله ولم يدل ذلك على انه قد يم غير مخلوق فقال تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا . قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا . قال انما اننا رسول ربك لا هب لك غلاما زكيا . فهذا الروح هو روح الله وهو عبده ورسوله وسند ذكر ان شاء الله تعالى اقسام المضاف الى الله واني يكون المضاف صفة له قد يمد واني يكون مخلوقا وما ضابط ذلك .

❖ فصل ❖

والذي يدل على خلقها وجوه (الوجه الاول) قول الله تعالى الله خالق كل شيء . فهذا اللفظ عام لا تخصيص فيه بوجه ما ولا يدخل في ذلك صفاته فانها داخله في مسمى اسمه فانه سبحانه هو الاله الموصوف بصفات الكمال فعله وقد رته وحياته وارادته وسمعه وبصره وسائر صفاته داخل في مسمى اسمه ليس داخله في الاشياء المخلوقة كما لم تدخل ذاته فيها فهو سبحانه بذاته وصفاته الخالق وما سواه مخلوق . ومعلوم قطعا ان الروح ليست هي الله ولا صفة من صفاته وانما هي مصنوع من مصنوعاته فوقوع الخلق عليها كوقوعه على الملائكة والجن والانس (الوجه الثاني) قوله تعالى لذكرى . وقد خلقك من قبل ولم تكن شيئا . وهذا الخطاب لروحه وبده انه ليس لبدنه فقط فان البدن وحده لا يفهم ولا يخاطب ولا يعقل وانما الذي يفهم ويعقل ويخاطب هو الروح (الوجه الثالث) قوله تعالى وان خلقكم وما تعملون (الوجه الرابع) قوله تعالى ولقد

❖ فصل في بيان الدلائل على خلق الارواح ❖

خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وهذا الاخبار انما يتناول ارواحنا واجسادنا كما يقوله الجمهور واما ان يكون واقعا على الارواح قبل خلق الاجساد كما يقوله من يزعم ذلك وعلى التقديرين فهو صريح في خلق الارواح (الوجه الخامس) النصوص الدالة على انه سبحانه ربنا ورب آياتنا الاولين ورب كل شيء وهذه الربوبية شاملة لارواحنا وابداننا فالارواح مربوبة له مملوكة كما ان الاجسام كذلك وكل مربوب مملوك فهو مخلوق (الوجه السادس) اول سورة في القرآن وهي الفاتحة تدل على ان الارواح مخلوقة من عدة اوجه . احدها . قوله تعالى الحمد لله رب العلمين . والارواح من جملة العالم فهو ربها . الثاني . قوله تعالى اياك نعبد و اياك نستعين . فالارواح عابدة له مستعينة ولو كانت غير مخلوقة لكانت معبودة مستعاننا بها . الثالث . انها فقيرة الى هداية فاطرها وربها تسئله له ان يهديها صراطه المستقيم . الرابع . انها منعم عليها من رحمة و مغضوب عليها و ضالة شقية و هذا شان الربوب المملوك لاشان القديم غير المخلوق (الوجه السابع) النصوص الدالة على ان الانسان عبد بجملة و ليست عبوديته واقعة على بدنه دون روحه بل عبودية الروح اصل و عبودية البدن تبع كما انه تبع لها في الاحكام و هي التي تحركه و تستعمله و هو تبع لها في العبودية (الوجه الثامن) قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا . فلو كانت روحه قديمة لكان الانسان لم يزل شيئا مذكورا فانه انما هو

انسان بروحه لا يبدنه قط كما قيل .
يا خاد م الجسم كم تشقى بخد منه . فانت بالروح لا بالجسم انسان
(الوجه التاسع) النصوص الدالة على ان الله سبحانه كان ولم يكن شئ
غيره كما ثبت في صحيح البخارى من حديث عمران بن حصين ان اهل اليمن
قالوا يا رسول الله جئناك لتتفق في الدين ونسألك عن اول هذا
الامر فقال كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء وكتب
في الذكر كل شئ . فلم يكن مع الله ارواح ولا نفوس قديمة يساوى وجودها
وجوده تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل هو الاول وحده لا يشاركه
غيره في اوليته بوجه من الوجوه (الوجه العاشر) النصوص الدالة
على خلق الملائكة وهم ارواح مستغنية عن اجساد تقوم بها وهم مخلوقون
قبل خلق الانسان وروحه فاذا كان الملك الذي يحدث الروح
في جسد ابن آدم يتفخته مخلوقا فكيف تكون الروح الحادثة بنفخة قديمة
وهو لاه الغالطون يظنون ان الملك يرسل الى الجنين بروح قديمة
ازابة ينفخها فيه كما يرسل الرسول بثوب الى الانسان يلبسه اياه وهذا
ضلال وخطا وانما يرسل الله سبحانه اليه الملك فينفخ فيه نفخة تحدث
له الروح بواسطة تلك النفخة فتكون النفخة هي سبب حصول الروح
وحدوثها كما كان الوطى والانزال سبب تكوين جسمه والغذاء سبب
نموه فمادة الروح من نفخة الملك ومادة الجسم من صب الماء في الرحم
فهذه مادة سماوية وهذه مادة ارضية فمن الناس من تغلب عليه المادة

الساوية فتصير روحه علوية شريفة تناسب الملائكة ومنهم من تغلب عليه
 المادة الارضية فتصير روحه سفلية تر اية مهينة تناسب الارواح السفلية
 فالملك اب لروحه والتراب اب لبدنه وجسمه (الوجه الحادي عشر)
 حديث ابي هريرة رضي الله عنه الذي في صحيح البخاري وغيره عن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف فيها ائتلف وما تناكر
 منها اختلف . والجنود المجندة لا تكون الا مخلوقة وهذا الحديث رواه عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابو هريرة وعائشة ام المؤمنين وسلمان الفارسي
 وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وعلي بن
 ابي طالب وعمرو بن عبسة رضي الله عنهم (الوجه الثاني عشر) ان الروح توصف
 بالوفاة والقبض والامساك والارسال . وهذا شان المخلوق المحدث
 المربوب قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها
 فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ان
 في ذلك لايات لقوم يتفكرون . والانفس هاهنا هي الارواح قطعاً وفي
 الصحيحين من حديث عبد الله بن ابي قتادة الانصاري عن ابيه قال سرى ناعم
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر ذات ليلة فقلبا رسول الله لوعرمت
 بنا فقال اني اخاف ان تناموا فمن يوقظنا للصلاة فقال بلال انا يا رسول الله
 قال فعرس بالقوم فاضطجعوا واستند بلال الى راحلته فقلبت عيناه
 فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد طلع جانب الشمس فقال
 يا بلال اين ما قلت لنا فقال والذي بعثك بالحق ما القيت علي نومة مثاها

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله قبض ارواحكم حين شاء ووردها حين شاء. فهذه الروح المقبوضة هي النفس التي يتوفاها الله حين موتها وفي منامها وهي التي يتوفاها ملك الموت وهي التي تتوفاها رسل الله سبحانه وهي التي يجلس الملك عند رأس صاحبها ويخرجها من بدنه كرها ويكفنها بكفن من الجنة او النار ويصعد بها الى السماء فتصلى عليها الملائكة وتلعنھا وتوقف بين يدي ربه فيقضى فيها امره ثم تعاد الى الارض فتدخل بين المبت واكفانه فيسئل ويمتنع ويعاقب ويتم وهي التي تجعل في اجواف الطير الحضر تاكل وتشرب من الجنة وهي التي تعرض على النار غدو او عشيا وهي التي تؤمن وتكفر وتطيع وتعصى وهي الامارة بالسوء وهي اللوامة وهي المطمئنة الى ربها وامره وذكره وهي التي تعذب وتنعم وتسعد وتشتق وتحبس وترسل وتصع وتسقم وتلدو تألم وتغاف وتخزن وماذا ك الاسماء مخلوق مبدع وصفات منشاء مخترع واحكام مربوط مدير مصرف تحت مشية خالقه وفاطره وبارئه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عند نومه اللهم انت خلقت نفسي وانت توفاها لك عمامتها ومجياها فان امسكتها فارحمها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين وهو تعالى باري النفوس كما هو باري الاجساد قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير. قيل من قبل ان نبرأ المصيبة وقيل من قبل ان نبرأ الارض وقيل من قبل ان نبرأ الانفس وهو اولى لانه اقرب مذكور الى الضمير

ولو قيل يرجع الى الثلاثة اى من قبل ان نبأ المصيبة والارض والانس
 لكان اوجه وكيف تكون قديمة مستغنية عن مخالق محدث مبدع لها
 وشواهد الفقر والحاجة والضرورة اعدل شواهد على انها مخلوقة
 مربية مصنوعة وان وجود ذاتها وصفاتها وفعالها من ربها وفاطرها
 ليس لها من نفسها الا العدم فهي لا تملك لنفسها خيرا ولا نقما ولا موتا
 ولا حياة ولا نشورا لا تستطيع ان تأخذ من الخير الا ما عطاها ولا تنق
 من الشر الا ما وقاها ولا تهتدي الى شيء من مصالح دنياها واخراتها
 الا بهداه ولا تصالح الا بتوفيقه لها واصلاحه اياها ولا تعلم الا ما علمها
 ولا تعدى ما اهلها فاعوذ الذي خلقها فسواها والهمها فجورها وتقواها
 فاخبر سبحانه انه خالقها ومبدعها وخالق فعالها من الفجور والتقوى
 خلا فالمن يقول انها ليست مخلوقة ولمن يقول انها وان كانت مخلوقة
 فليس خالقا لفعالها بل هي التي تخلق فعالها وهما قولان لا هل الضلال
 والغي ومعلوم انها لو كانت قديمة غير مخلوقة لكانت مستغنية بنفسها في
 وجودها وصفاتها وكما لو هذا من ابطال الباطل فان فقرها اليه سبحانه في
 وجودها وكما وصلاتها من لوازم ذاتها ليس معللا بعلته فانه امر
 ذاتي لها كما ان غناها ربها وفاطرها ومبدعها من لوازم ذاته ليس معللا بعلته
 فهو سبحانه الغنى بالذات وهي الفقيرة اليه بالذات فلا يشاركه سبحانه
 في غناه مشارك كما لا يشاركه في قدمه وروبيته والهيته وملكه التام وكما له
 المقدس مشارك فشواهد الخلق والحدوث على الارواح كشواهد

على الا بدان قال تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني
 الحميد . وهذا الخطاب بالفقرا اليه للا زواح والابدان ليس هو للابدان
 فقط وهذا الغناء التام قد وحده لا يشركه فيه غيره وقد ارشده الله
 سبحانه عباد . الى اوضح دليل على ذلك بقوله فلولا اذ ابغت الخلقوم
 و انتم حينئذ تنظرون . ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون . فلولا
 ان كنتم غير مديين ترجعونها ان كنتم صادقين . اى فلولا ان كنتم
 غير مملوكين ومقهورين ومربوبين ومجازين باعمالكم تردون الارواح
 الى الا بدان اذ وصلت الى هذا الموضع او لا تعلمون بذلك انها
 مدينة مملوكة مربية محاسبة مجزية بعملها وكما تقدم ذكره في هذا الجواب
 من احكام الروح وشانها ومستقرها بعد الموت فهو دليل على انها مخلوقة
 مربية مدبرة ليست بقديمة وهذا الامر اوضح من ان تساق الادلة عليه
 لولا ضلال من المتصوفة واهل البدع ومن قصر فهمه في كتاب الله
 وسنة رسوله فاتي من سوء الفهم لا من النص فكلموا في انفسهم وارواحهم
 بمادل على انهم من اجهل الناس بها وكيف يمكن من له ادنى مسكة من
 عقل ان ينكر امر تشهد به عليه نفسه وصفاته وافعاله وجوارحه
 واعضاؤه بل تشهد به السموات والارض والخلقة فله سبحانه في
 كل ماسواه آية بل آيات تدل على انه مخلوق مريب وانه خالقهم وربهم
 وبارئهم ومليكم ولوجحد ذلك فعه شاهد عليه .

❖ فصل ❖

واما الاحتجيت به هذه الطائفة فاما ما اتوا به من اتباع متشابه القرآن
والعدول عن محكمه فهذا شان كل ضال و مبتدع فمحكم القرآن من
اوله الى آخره يدل على ان الله تعالى خالق الارواح ومبدءها واما قوله تعالى
قل الروح من امر ربي . فمعلوم قطعا انه ليس المراد هاهنا بالامر الطلب
الذي هو احد انواع الكلام فيكون المراد ان الروح كلامه الذي يأمر به
وانما المراد بالامر هاهنا المأمور وهو عرف مستعمل في لغة العرب وفي
القرآن منه كثير كقوله تعالى اتى امر الله . اي مأموره الذي قد ربه
وقضاه وقال له كن فيكون وكذلك قوله تعالى فما اغنت عنهم آلهتهم التي
يدعون من دون الله من شيء لما جاء امر ربك . اي مأموره الذي امر به من
اهلاكهم وكذلك قوله تعالى وما امر الساعة الا لجمع البصر . وكذلك الخلق
يستعمل بمعنى المخلوق كقوله تعالى للجنة انت رحمتي . فليس في قوله تعالى قل
الروح من امر ربي . ما يدل على انها قد يمة غير مخلوقة بوجه ما . وقد قال
بعض السلف في تفسيرها جرى بامر الله في اجساد الخلق وبقدرته استقر
وهذا بناء على ان المراد بالروح في الآية روح الانسان وفي ذلك خلاف
بين السلف والخلف واكثر السلف بل كلهم على ان الروح المسئول عنها
في الآية ليست ارواح بني آدم بل هو الروح الذي اخبر الله عنه في كتابه
انه يقوم يوم القيامة مع الملائكة وهو ملك عظيم وقد ثبت في الصحيح
من حديث الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال ينادنا

❖ ذكر الاختلاف في معنى الروح في الآية الكريمة بين السلف والخلف ❖

امشي مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حرة المدينة وهو متكئ على عسيب فرروا على نفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه عسى ان يخبر فيه بشئ تكرهونه وقال بعضهم نسأله فقام رجل فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعلمت انه يوحى اليه فقامت فلما تجلى عنه قال ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما او تبتن من العلم الا قليلا . ومعلوم انهم انما سألوه عن امر لا يعرف الا بالوحي وذلك هو الروح الذي عند الله لا يعلمها الناس واما ارواح بني آدم فليست من الغيب وقد تكلم فيها طوائف الناس من اهل الملل وغيرهم فليكن الجواب عنها من اعلام النبوة . فان قيل . فقد قال ابو الشيخ ثنا الحسين ابن محمد بن ابراهيم انا ابراهيم بن الحكم عن ابيه عن السدي عن ابي مالك عن ابن عباس قال بعثت فريش عقبة بن ابي معيط وعبد الله بن ابي امية بن المغيرة الى يهود المدينة يسألونهم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا لهم انه قد خرج فينا رجل يزعم انه نبي وليس على ديننا ولا على دينكم قالوا فمن تبعه قالوا سفلتنا والضعفاء والمبيد ومن لا خير فيه واما اشراف قومه فلم يتبعوه فقالوا انه قد اظل زمان نبي يخرج وهو على ما تصفون من امر هذا الرجل فأتوه فاسئلوه عن ثلاث خصال فامرهم بهن فان اخبركم بهن فهو نبي صادق وان لم يخبركم بهن فهو كذاب سلوه عن الروح التي نفخ الله تعالى في آدم فان قال لكم هي من الله فقولوا كيف

يعذب الله في النار شيئا هو منه فسأل جبريل عنها فانزل الله عز وجل
 ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي . يقول هو خلق من خلق
 الله ليس هو من الله . ثم ذكر باقي الحديث . قبل مثل هذا الاسناد لا يحتج
 به فانه من تفسير السدي عن ابي مالك وفيه اشياء منكرة وسياق هذه
 القصة في السؤال من الصحاح والمسانيد كلها تخالف سياق السدي
 وقد رواها الاعمش والمغيرة بن مقسم عن ابراهيم عن علقمة عن
 عبد الله قال مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ملا من اليهود وانا مشي
 معه فسألوه عن الروح قال فسكت فظننت انه يوحى اليه فنزلت
 ويسألونك عن الروح يعني اليهود قل الروح من امر ربي وما او تيتن من
 العلم الا قليلا . وكذلك هي في قراءة عبد الله فقالوا كذلك نجد مثله
 في التوراة ان الروح من امر الله عز وجل رواه جرير بن عبد الحميد وغيره
 عن المغيرة . وروى يحيى بن زكريا بن ابي زائدة عن داود بن ابي هند عن
 عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انت اليهود الى النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم فسألوه عن الروح فلم يجبهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بشي فانزل الله
 عز وجل ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما او تيتن من العلم
 الا قليلا . فهذا يدل على ضعف حديث السدي وان السؤال كان بمكة فان
 هذا الحديث وحديث ابن مسعود صريح في ان السؤال كان بالمدينة مباشرة
 من اليهود ولو كان قد تقدم السؤال والجواب بمكة لم يسكت النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم ولبادر الى جوابهم بما تقدم من اعلام الله له

وما انزل عليه وقد اضطربت الروايات عن ابن عباس في تفسير هذه الآية اعظم اضطراب فاما ان تكون من قبل الرواة او تكون اقواله قد اضطربت فيها ونحن نذكر ذلك فقد ذكرنا رواية السدي عن ابي مالك عنه ورواية داود بن ابي هند عن عكرمة عنه تخالفها وفي رواية داود بن ابي هند هذه اضطراب فقال مسروق بن المربان وابراهيم بن ابي طالب عن يحيى بن زكريا عنه ان اليهود انت النبي صلى الله عليه وآله وسلم الحديث وقال محمد بن نصر المروزي ثنا اسحاق انا يحيى بن زكريا عن داود بن ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال قالت قريش لليهود اعطونا شيئا نسأل عنه هذا الرجل فقالوا سلوه عن الروح فنزلت ويسألونك عن الروح الآية . وهذا يخالف الرواية الاخرى عنه وحديث ابن مسعود وعنه ابن عباس رواية ثالثة قال هشيم ثنا ابو بشر عن مجاهد عن ابن عباس قل الروح امر من امر الله عز وجل وخلق من خلق الله وصور مثل صور بني آدم وما نزل من السماء ملك الاومعه واحد من الروح . وهذا يدل على انها غير الروح التي في ابن آدم . وعنه رواية رابعة قال ابن مندة روى عبد السلام بن حرب عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي قد نزل من القرآن بمنزل كن تقول كما قل الله ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي . ثم ساق من طريق خصيف عن عكرمة عن ابن عباس انه كان لا يفسر اربعة اشياء الرقيم والفلسين والروح وقوله تعالى وسخر لكم ما في السماوات وما في

بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير الآية ويستدلوا عن الروح ❖

الارض جميعا منه . وعنه رواية خامسة رواها جويير عن الضمك عنه
 ان اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الروح فقال قال الله
 تعالى قل الروح من امر ربي . يعني خلقا من خاقي وما او تبسم من العلم
 الا قليلا . يعني لو سئلتم عن خلق انفسكم وعن مدخل الطعام والشراب
 ومخرجها ما وصفتكم ذلك حق صفته وما اهدتكم لصفته . وعنه رواية
 سادسة روى عبد الغني بن سعيد ثنا موسى بن عبد الرحمن عن ابن
 جريج عن عطاء عن ابن عباس وعن مقاتل عن الضمك عن ابن عباس
 في قوله تعالى ويسألونك عن الروح وذلك ان فرشا اجتمعت فقال بعضهم
 لبعض والله ما كان محمد يكذب ولقد نشأفتنا بالصدق والامانة
 فاسئلوا جماعة الى اليهود فاسئلوهم عنه وكانوا مستبشرين به ويكثر
 ذكره ويدعون نبوته ويرجون نصرته . وقنين بانه سبهاجر اليهم
 ويكونون له انصارا فسالوهم عنه فقالت لهم اليهود سلوه عن ثلاث سلوه عن
 الروح وذلك انه ليس في التوراة قصته ولا تفسيره الا ذكر اسم الروح
 فانزل الله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي . يريد من خلق
 ربي عروجل . والروح في القرآن على عدة اوجه . احدها . الوحي
 كقوله تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا . وقوله تعالى يلقى الروح
 من امره على من يشاء من عباده . وسمى الوحي روحا لما يحصل به من
 حياة القلوب والارواح . الثاني . القوة والنبات والنصرة التي يؤيد
 بها من شاء من عباده المؤمنين كما قال اولائك كتب في قلوبهم الايمان

هذا ان معنى الروح في القرآن على عدة اوجه

وايدهم بروح منه . الثالث . جبريل كقوله تعالى نزل به الروح الامين
على قلبك . وقال تعالى من كان عدوا لجبريل فانه نزل به على قلبك باذن الله .
وهو روح القدس قال تعالى قل نزل به روح القدس . الرابع . الروح
التي سأل عنها اليهود فاجيبوا بانها من امر الله وقد قيل انها الروح المذكورة
في قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون . وانها الروح
المذكورة في قوله تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم . الخامس .
المسيح ابن مريم قال تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنته
القاه الى مريم وروح منه . واما ارواح بني آدم فلم تقع تسميتها في القرآن
الا بالنفس قال تعالى يا ايها النفس المطمئنة . وقال تعالى ولا اقسم بالنفس
الفلوامة . وقال تعالى ان النفس لامارة بالسوء . وقال تعالى اخرجوا انفسكم
وقال تعالى ونفس وما سواها فالهاجور هاو تقواها . وقال تعالى كل نفس
ذائقة الموت . واما في السنة فجاءت بلفظ النفس والروح والمقصود ان
كونها من امر الله لا يدل على قدمها وانها غير مخلوقة .

فصل

واما استدلالهم باضافتها اليه سبحانه بقوله تعالى ونفخت فيه من روحي .
فينبغي ان يعلم ان المضاف الى الله سبحانه نوعان . صفات لا تقوم بانفسها
كالعلم والقدرة والكلام والسمع والبصر فهذه اضافة صفة الى الموصوف
بما فعله وكلامه وارادته وقدرته وحياته صفات له غير مخلوقة
وكذلك وجهه ويد . سبحانه . والثاني . اضافة اعيان منفصلة عنه

فصل في بيان اضافات الالهيات الى الله تعالى

كالبيت والناقة والعبد والرسول والروح فهذه اضافة مخلوق الى خالقه
ومصنوع الى صانعه لكنها اضافة تقتضي تخصيصاً وتثريفاً يتميز به
المضاف عن غيره كبيت الله وان كانت البيوت كلها ملكاله وكذلك
ناقة الله والنوق كلها ملكه وخالقه لكن هذه اضافة الى الهيته تقتضي محبته
له وتكريمه وتثريفه بخلاف الاضافة العامة الى ربوبيته حيث تقتضي
خلقه وايجاده فالاضافة العامة تقتضي الايجاد والخاصة تقتضي
الاختيار والله يخلق ما يشاء ويختار مما خلقه كما قال تعالى وربك يخلق
ما يشاء ويختار . واطضافة الروح اليه من هذه الاضافة الخاصة لا من العامة
ولا من باب اضافة الصفات فتأمل هذا الموضع فانه يخلصك من ضلالات
كثيرة وقع فيها من شاء الله من الناس . فان قيل . فائقولون في قوله تعالى
ونفخت فيه من روحي . فاضاف النفخ الى نفسه وهذا يقتضي المباشرة منه
تعالى كما في قوله خلقت بيدي ولهذا فرق بينهما في الذكر في الحديث الصحيح في
قوله صلى الله عليه وآله وسلم فياتون آدم فيقولون انت آدم ابوالبشر خلقتك الله
بيده . ونفخ فيك من روحي . واستجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شئ
فذكر والادم اربع خصائص اخص بها عن غيره ولو كانت الروح التي
فيه انما هي من نفخة الملك لم يكن له خصيصة بذلك وكان بمنزلة المسيح بل
وسائر اولاده فان الروح حصلت فيهم من نفخة الملك وقد قال الله تعالى
فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فهو الذي سواه بيد . وهو الذي نفخ فيه
من روحه . قيل . هذا الموضع هو الذي اوجب لهذه الطائفة ان قالت بقدم

الروح وتوقف فيها آخرون ولم يفهموا مراد القرآن . فاما الروح المضافة
الى الرب فهي روح مخلوقة اضافها الى نفسه اضافة تخصيص وتشریف
كما بينا واما النفخ فقد قال تعالى في مريم التي احصنت فرجها فنفخ فيها
من روحنا . وقد اخبر في موضع آخر انه ارسل اليها الملك فنفخ في فرجها
وكان النفخ مضافا الى الله امرنا واذنا والى الرسول مباشرة . يبقى ههنا
امران . احدهما . ان يقال فاذا كان النفخ حصل في مريم من جهة الملك
وهو الذي يتنفخ الارواح في سائر البشر فما وجه تسمية المسيح روح الله
واذا كانت سائر الناس تحدث ارواحهم من هذه الروح فما خاصية المسيح
الثنائي . ان يقال فهل تعلق الروح بآدم كانت بواسطة نفخ هذا الروح هو الذي
نفخها فيه باذن الله كما نفخها في مريم ام الرب تعالى هو الذي نفخها بنفسه
كما خلقه بيده . قيل لعمر الله انها سوالان معان فاما الاول . فالجواب . عنه .
ان الروح الذي نفخ في مريم هو الروح المضاف الى الله الذي اختصه
لنفسه و اضافه اليه وهو روح خاص من بين سائر الارواح وليس
بالمملك الموكل بالنفخ في بطون الحوامل من المؤمنين والكفار فان الله
يسبحانه وكل بالرحم ملكا يتنفخ الروح في الجنين فيكتب رزق المولود
واجله وعمله وشقاوته وسعادته واما هذا الروح المرسل الى مريم
فهو روح الله الذي اصطفاه من الارواح لنفسه فكان لمريم بمنزلة
الاب لسائر النوع فان نفخته لما دخلت في فرجها كان ذلك بمنزلة لفاح
الذكر للأنثى من غير ان يكون هناك وطى واما ما اختص به آدم فانه

لم يخلق كخلاقة المسيح من ام ولا كخلاقة سائر النوع من اب وام ولا كان الروح الذي نفخ الله فيه منه هو الملك الذي ينفخ الروح في سائر اولاده ولو كان كذلك لم يكن لا دم به اختصاص وانما ذكر في الحديث ما اختص به على غيره وهو اربعة اشياء خلق الله له يده ونفخه فيه من روحه واسباده ملائكته له وتمايحه اسماء كل شئ فنفخه فيه من روحه يستازم نافعوا ونفخا ومنفوخا منه فالمنفوخ منه هو الروح المضافة الى الله فمنها سرت النفخة في طينة آدم والله تعالى هو الذي نفخ في طينته من تلك الروح هذا هو الذي دل عليه النص واما كون النفخة مباشرة منه سبحانه كما خلقه يده او انها حصلت بامره كما حصلت في مريم عليها السلام فهذا يحتاج الى دليل والفرق بين خلق الله له يده ونفخه فيه من روحه ان اليد غير مخلوقة والروح مخلوقة والخلق فعل من افعال الرب واما النفخ فعل هو من افعاله القائمة به او هو مفعول من مفعولائه القائمة بغيره المنفصلة عنه وهذا مما لا يحتاج الى دليل وهذا بخلاف النفخ في فرج مريم فانه مفعول من مفعولائه واصله اليه لانه باذنه وامره فنفخه في آدم هل هو فعل له او مفعول وعلى كل تقدير فالروح التي نفخ منها في آدم روح مخلوقة غير قديمة وهي مادة روح آدم فروحه اولي ان تكون حادثة لمخلوقة وهو المراد

❖ فصل ❖ ❖ ❖ ❖ ❖ واما المسئلة الثامنة عشر وهي تقدم خلق الارواح

على الاجساد او تأخر خلقها عنها ❖

فهذه المسئلة للناس فيها قولان معروفان حكاهما شيخ الاسلام

المسئلة الثامنة عشر وهي تقدم خلق الارواح على الاجساد او تأخر خلقها عنها ❖

وغيره ومن ذهب الى تقدم خلقها محمد بن نصر المروزي
وابو محمد بن حزم وحكاة ابن حزم اجماعا ونحن نذكر جميع الفريقين
وما هو الاولى منها بالصواب . قال من ذهب الى تقدم خلقها
على خلق الابدن قال الله تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة
اسجدوا لآدم فسجدوا . قالوا ثم للترتيب والمهلة فقد تضمنت الآية ان
خلقها تقدم على امر الله للملائكة بالسجود لآدم ومن المعلوم قطعا ان
ابد اثنا حادثة بعد ذلك فلم انها الارواح . قالوا ويدل عليه قوله سبحانه
واذا خذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم
الست بربكم قالوا بلى . قالوا وهذا الاستنطاق والاشهاد انما كان لارواحنا
اذ لم تكن الابد ان حيثئذ موجوده ففى الموطأ (حدثنا) مالك عن زيد بن
ابي انيسة ان عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب اخبره عن
مسلم بن يسار الجعفي ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية واذا خذ
ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم فقال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم يسئل عنها فقال خلق الله آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج
منه ذريته فقال خلقت هؤلاء للنار ويعملون . و خلقت
هؤلاء للجنة ويعملون . فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله اذا خلق الرجل للجنة استعمله
بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به الجنة
واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من

❦ دلائل من يقول بتقدم خلق الارواح على خلق الابدان ❦

اعمال اهل النار فيد خله به النار قال الحاكم هذا حديث على شرط مسلم
وروى الحاكم ايضا من طريق هشام بن زيد عن زيد بن اسلم عن ابي صالح
عن ابي هريرة مرفوعا لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل
نسخة هو خالقها الى يوم القيامة امثال الذر ثم جعل بين عيني كل انسان
منهم ويصا من نور ثم عرضهم على آدم فقال من هؤلاء يا رب قال
هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم اعجبه ويص ما بين عينيه فقال
يا رب من هذا فقال هذا ابنك داود يكون في آخر الامم
قال كم جعلت له من العمر قال ستين سنة قال يا رب زده من عمري
اربعين سنة فقال الله تعالى اذا يكتب ويختتم فلا يبدل فلما انقضى
عمر آدم جاءه ملك الموت قال اولم يبق من عمري اربعون
سنة فقال اولم تجعلها لابنك داود قال فجحد فجحدت ذريته ونسي
فنسيت ذريته وخطا خطا ذريته قال هذا على شرط مسلم ورواه
الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه الامام احمد
من حديث ابن عباس قال لما نزلت اية الدين قال رسول الله صلى الله عليه
والآله وسلم ان اول من جحد آدم وزاد محمد بن سعد ثم اكل الله لآدم
الف سنة ولد داود مائة سنة وفي صحيح الحاكم ايضا من حديث ابي جعفر
الداري ثنا الربيع بن انس عن ابي العالية عن ابي بن كعب في قوله تعالى
واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم الالة قال جمعهم له يومئذ جميعا لما
هو كائن الى يوم القيامة فجاءهم ارواحهم صورهم واستنطقهم فنكلموا

واخذ عليهم العهد والميثاق واشهدهم على انفسهم الست بر بكم قالوا ابلى
 شهد لان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين قال فاني اشهد عليكم
 السموات السبع والارضين السبع واشهد عليكم اباكم آدم ان تقولوا
 يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فلا تشركونا بي شيئا فاني ارسل اليكم
 رسلي بذكر ونكم عهدي وميثاقي وانزل عليكم كتيبي فقالوا نشهد انك
 ربنا والمنا لا رب لنا غيرك ورفع لهم ابراهيم آدم فرأى فيهم الغنى والفقير
 وحسن الصورة وغير ذلك فقال رب لو سويت بين عبادك فقال
 انى احب ان اشكر ورأى فيهم الانبياء مثل السرج وخصوا بميثاق
 آخر بالرسالة والنبوة فذلك قوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن
 نوح وهو قوله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التى فطر الناس عليها
 لا تبديل لخلق الله وهو قوله تعالى هذا نذير من النذر الاولى وهو قوله
 تعالى وما وجدنا الاكثرهم من عهد وان وجدنا اكثرهم لفاسقين وكان روح
 عيسى من تلك الارواح التى اخذ عليها الميثاق فارسل ذلك الروح
 الى مريم حين انشئت من اهلها مكانا شرقيا فدخل من فيها وهذا السناد
 صحيح (فقال) اسحاق بن راهويه شاذلية بن الوليد قال اخبرني الزيدى
 محمد بن الوليد عن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن ابي قتادة البصري
 عن ابيه عن هشام بن حكيم بن حزام ان رجلا قال يا رسول الله ابتداء
 الاعمال ام قد مضى القضاء فقال ان الله لما اخرج ذرية آدم من ظهره
 اشهدهم على انفسهم ثم افاض بهم في كفيه فقال هؤلاء الجنة وهؤلاء

لأنه رفاهل الجنة يسرون لعمل أهل الجنة وأهل النار يسرون لعمل
 أهل النار. (قال) اسحاق وأنا النضر ثنا أبو معشر عن سعيد المقبري ونافع
 مولى الزبير عن أبي هريرة قال لما أراد الله أن يخلق آدم فذكر خلق آدم
 فقال له يا آدم أي يدي أحب إليك أن أريك ذريتك فيها فقال يميني
 وكنت أريد يميني فبسط يمينه فاذا فيها ذريته كلهم ما هو خالق إلى
 يوم القيامة الصحيح على هيئته والمبتلى على هيئته والأنبياء على هيئتهم
 فقال إلا أعفيتهم كلهم فقال أني أحب أن أشكر وذكر الحديث (وقال)
 محمد بن نصر ثنا محمد بن يحيى ثنا سعيد بن أبي مریم أخبرنا الليث بن
 سعد حدثني ابن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن عبد الله
 ابن سلام قال خلق الله آدم ثم قال يدي فقبضها فقال اختر يا آدم فقال
 اخترت يميني وكنت أريد يمين فبسطها فاذا فيها ذريته فقال من
 هو لاء يا رب قال من قضيت أن أخلق من ذريتك من أهل الجنة إلى أن تقوم
 الساعة. (قال وأخبرنا) اسحاق ثنا جعفر بن عون أنا هشام بن سعد عن زيد بن
 أسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لما خلق الله
 آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى
 يوم القيامة. (وحدثنا) اسحاق وعمرو بن زرارة أخبرنا اسمعيل عن كلثوم بن
 جبر عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله تعالى وإذا خذرك من بني آدم
 ذريتهم الآية قال مسح ربك ظهر آدم فخرجت منه كل نسمة هو خالقها
 إلى يوم القيامة بنعمان هذا الذي ورأه عرفة فاخذ ميثاقهم الست بر بكم

قالوا بلى شهدناه ورواه ابو جرة الضبي ومجاهد وحبيب بن ابي ثابت
وابو صالح وغيرهم عن ابن عباس وقال اسحاق اخبرنا جرير عن منصور
عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو في هذه الآية قال اخذهم كما يوخذ
المشط بالراس (وحدثنا) حجاج عن ابن جريج عن الزبير بن موسى عن سعيد
ابن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان الله ضرب منكبه اليمين فخرجت
كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء نقية فقال هو لاهل الجنة ثم ضرب منكبه
اليسر فخرجت كل نفس مخلوقة للنار سوداء فقال هو لاهل النار
ثم اخذ عهد على الايمان به والمعرفة له ولا مره والتصديق به وبامر من
بنى آدم كلهم واشهدهم على انفسهم فآمنوا وصدقوا وعرفوا واقرؤا
وذكر محمد بن نصر من تفسير السدي عن ابي مالك وابي صالح عن ابن
عباس ومن مرة الهمداني عن ابن مسعود عن اناس من اصحاب النبي صلى الله
عليه وآله وسلم في قوله تعالى واذا اخذ ربك من نبي آدم الاية لما اخرج الله
آدم من الجنة قبل ان يهبط من السماء مسح صفحة ظهر آدم اليمين فاخرج
منه ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ وكهيئة الذر فقال لهم ادخلوا الجنة برحمتي
ومسح صفحة ظهر اليسرى فاخرج منه ذرية سوداء كهيئة الذر فقال
ادخلوا النار ولا ابالي فذلك حيث يقول واصحاب اليمين واصحاب
الشمال ثم اخذ منهم الميثاق فقال الست بربكم قالوا بلى فاعطاه طائفة
طائمين وطائفة كارهين على وجه التوبة فقال هو والملائكة شهدنا ان
تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا انما اشرك آبائنا من

قبل و كنادرية من بعد هم فليس احدهم من ولد آدم الا وهو يعرف ان الله
ربه ولا مشرك الا وهو يقول انا و جددنا اباؤنا على امة فذلك قوله تعالى
واذا اخذ ربك من بنى آدم وقوله تعالى وله اسلم من فى السموات والارض طوعا
وكرها وقوله تعالى فثمة الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين . قال يعنى يوم
اخذ عليهم الميثاق . (قال اسحاق و اخبرنا روح بن عبادة ثنا موسى بن
عبيدة الربذى قال سمعت محمد بن كعب القرظى يقول فى هذه
الآية واذا اخذ ربك من بنى آدم الآية اقروا له بالايان والمعرفة الا وراح
قبل ان يخلق اجسادها . قال وثنا الفضل بن موسى ثنا عبد الملك عن
عطاء فى هذه الآية قال اخر جوامن صلب آدم حين اخذ منهم الميثاق
ثم رد و افى صلبه . قال اسحاق و اخبرنا علي بن الاجماع عن الضحاك قال ان الله
اخرج من ظهر آدم يوم خلقه ما يكون الى ان تقوم الساعة فاخرجهم
مثل الذر فقال الست بربكم قالوا ايلي قالت الملائكة شهدنا ان تقولوا
يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ثم قبض قبضة يمينه فقال هؤلاء فى
الجنة و قبض اخرى فقال هؤلاء فى النار . قال اسحاق و اخبرنا ابو عامر
العقدي و ابو نعيم الملائي قالالا ثنا هشام بن سعد عن يحيى و ليس بابن
سعيد قال قلت لابن المسيب ما تقول فى العزل قال ان شئت حدثتك
حدثا هو حق ان الله سبحانه لما خلق آدم اراه كرامة لم يرها احد من
خلق الله اراه كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة فمن حدثك
ان يزيد فيهم شيئا او ينقص منهم فقد كذب ولو كان لي سبعون

ما باليت . وفي تفسير ابن عيينة عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قوله سلم
من في السموات والأرض طوعا وكرها قال يوم اخذ الميثاق قال
اسحاق فقد كانوا في ذلك الوقت مقرين وذلك ان الله عز وجل اخبر
انه قال الست بربكم قالوا بلى والله تعالى لا يخاطب الا من يفهم عنه
المخاطبة ولا يجيب الا من فهم السؤال فاجابهم اياه بقولهم دليل على
انهم قد فهموا عن الله وعقلوا عنه استشهاد اياهم الست بربكم فاجابوه
من بعد عقل منهم للمخاطبة وفهم لها بان قالوا بلى فافروا له بالربوبية ❖

❖ فصل ❖

واحتجوا ايضا بما رواه ابو عبد الله بن مندة اخبرنا محمد بن صابر البخاري
ثنا محمد بن المنذر بن سعد المروزي ثنا جعفر بن محمد بن هارون المصيصي
ثنا عتبة بن السكن ثنا رطاة بن المنذر ثنا عطاء بن عجلان عن يونس بن
حليس عن عمرو بن عتبة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول ان الله خلق ارواح العباد قبل العباد بالفي عام فما تعارف منها
اتلف وما تناكر منها اختلف . فهذا بعض ما احتج به هؤلاء . قال الآخرون
الكلام معكم في مقامين . احدهما . ذكر الدليل على الارواح
انها خلقت بعد خلق الابدان . الثاني . الجواب عما استدلتتم به . فاما المقام
الاول . فقد قال تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى . وهذا خطاب
للانسان الذي هو روح وبدن فدل على ان جملة مخلوقة بعد خلق
الابوين واصرح منه قوله يا ايها الناس انا خلقناكم من نفس

❖ ذكر الدليل على ان الارواح خلقت بعد خلق الابدان والجواب عما استدلت به القائلون بتقديم خلق الارواح ❖

واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله
 الآية وهذا صريح في ان خلق جملة النوع الانساني بعد خلق أصله فان
 قيل ❀ فهذا لا يفي تقدم خالق الاواح على اجسادها وان خلقت بعد خلق
 ابي البشر كما دلت عليه الآثار المتقدمة ❀ قيل ❀ منبين ان شاء الله تعالى
 ان الآثار المذكورة لا تدل على سبق الارواح الاجساد سبعا مستقراتنا بنا
 وغايتها ان تدل بعد صحتها وثبوتها على ان بارئها و فاطرها سبحانه صور
 النسم و قدر خلقها و آجأها و أعمالها و استخراج تلك الصور من مادتها ثم
 اعادها اليها و قدر خروج كل فرد من افرادها في وقتها المقدر له و لا تدل
 على انها خلقت خلقا مستقرا ثم استمرت موجودة حية عالمة ناطقة كلها في
 موضع واحد ثم ترسل منها الى الابدان جملة بعد جملة كما قاله ابو محمد بن
 حزم فهل تحتمل الآثار ما لا طاقة لها به نعم الرب سبحانه يخلق منها جملة
 بعد جملة على الوجه الذي سبق به التقدير او لا فيجب الخلق الخارجي
 مطابقا للتقدير السابق كشأنه تعالى في جميع مخلوقاته فانه قدر لها
 اقدار او آجالا وصفات وهيئات ثم ابرزها الى الوجود مطابقة لذلك
 التقدير الذي قدره لها لا ان يزيد عليه و لا تنقص منه فالآثار المذكورة
 انما تدل على اثبات القدر السابق و بعضها يدل على انه سبحانه استخراج
 امثالهم و صورهم و ميزا اهل السعادة من اهل الشقاوة و اما مخاطبتهم
 و استنطاقهم و اقرارهم به بالرؤية و شهادة ثم على انفسهم بالعبودية
 فمن قاله من السلف فانما هو بناء منه على فهم الآية و الآية لم تدل على هذا

بل دلت على خلافه واما حديث مالك فقال ابو عمرو هو حديث منقطع
مسلم بن يسار لم يلق عمر بن الخطاب وبينهما في هذا الحديث نعيم بن ربيعة
وهو ايضا مع هذا الاسناد لا يقوم به حجة ومسلم بن يسار هذا مجهول قبل انه
مدني وليس بمسلم بن يسار البصري قال ابن ابي خيثمة قرأت على يحيى بن
معين حديث مالك هذا عن زيد بن ابي انيسة فكتب بيده على مسلم بن يسار
لا يعرف ثم ساقه ابو عمرو من طريق النسائي (اخبرنا) محمد بن وهب ثنا محمد بن
سلمة قال حدثني ابو عبد الرحيم قال حدثني زيد بن ابي انيسة عن عبد الحميد
ابن عبد الرحمن عن مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة (ثم ساقه) من طريق
متغيرة (حدثنا) احمد بن عبد الملك بن واقد ثنا محمد بن سلمة عن ابي عبد الرحيم
عن زيد بن ابي انيسة عن عبد الحميد عن مسلم بن نعيم قال ابو عمرو زيادة
من زاد في هذا الحديث نعيم بن ربيعة ليست حجة ان الذي لم يذكره
احفظ وانما تقبل الزيادة من الحافظ المتقن وجملة القول في هذا
الحديث انه حديث ليس اسناده بالقائم لان مسلم بن يسار ونعيم
ابن ربيعة جميعا غير معروفين بحمل العلم ولكن معنى هذا الحديث
قد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من وجوه كثيرة ثابتة بطول
ذكرها من حديث عمر بن الخطاب وغيره وجماعة بطول ذكرهم ومراد
ابي عمرو والا حادith الدالة على القدر السابق فانها هي التي ساقها بعد
ذلك فذكر حديث عبد الله بن عمر في القدر وقال في آخره وسأله رجل
من مزينة او جهينة فقال يا رسول الله فقيم العمل فقال ان اهل الجنة

يسرون لعمل اهل الجنة . واهل النار يسرون لعمل اهل النار . قال وروى
 هذا المعنى في القدر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي بن ابي طالب وابي بن
 كعب وعبد الله بن عباس وابن عمر وابو هريرة و ابو سعيد و ابو سريجة
 الفخاري و عبد الله بن مسعود و عبد الله بن عمرو و عمران بن حصين
 و عائشة و انس بن مالك و سراقه بن جعشم و ابو موسى الاشعري و عبادة
 ابن الصامت و اكثر احاد بث هؤلاء لها طرق شتى ثم ساق كثيرا منها
 باسناد . واما حديث ابي صالح عن ابي هريرة فانما يدل على استخراج
 الذرية و تمثلهم في صور الذر و كان منهم حينئذ المشرق و المظلم و ليس
 فيه انه سبحانه خلق ارواحهم قبل الاجساد و اقرها بموضع واحد ثم
 يرسل كل روح من تلك الارواح عند حدوث بدنها اليه نعم هو سبحانه
 يخص كل بدن بالروح التي قد ران يكون له في ذلك الوقت واما انه
 خلق نفس ذلك البدن في ذلك الوقت و فرغ من خلقها و اودعها في
 مكان معطلة عن بدنها حتى اذا حدث بدنها ارسلها اليه من ذلك المكان
 فلا يدل شيء من الاحاديث على ذلك البته لمن تأملها واما حديث ابي
 ابن كعب . فليس هو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم و غايته لو صح و لم يصح
 ان يكون من كلام ابي و هذا الاسناد يروى به اشياء منكورة جدا
 مرفوعة و موقوفة و ابو جعفر الرازي وثق و ضعف . قال علي بن المديني
 كان ثقة و قال ايضا كان يخط و قال ابن معين هو ثقة و قال ايضا يكتب
 حديثه الا انه يخطي . و قال الامام احمد ليس بقوي في الحديث و قال

ايضا صالح الحدبث وقال القلا من سبي الحفظ وقال ابو زرعة بهم
 كثير او قال ابن حبان ينفرد بالنا كير غن المشاهير . قلت . ومما ينكر من هذا
 الحديث قوله فكان روح عيسى من تلك الارواح التي اخذ عليها الميثاق
 فارسل ذلك الروح الى مريم حين انتبذت من اهلها مكانا شرقيا فدخل في
 فيها . ومعلوم ان الروح الذي ارسل الى مريم ليس هو روح المسيح بل ذلك
 الروح نفخ فيها فحملت بالمسيح قال تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا
 سويا . قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا . قال انما انا رسول ربك
 لاهب لك غلاما زكيا فروح المسيح لا يخاطبها عن نفسه بهذه المخاطبة
 قطعا وفي بعض طرق حديث ابي جعفر هذا ان روح المسيح هو الذي
 خاطبها وهو الذي ارسل اليها وها هنا اربع مقامات (احدها) ان الله سبحانه
 استخرج صورهم وامثالهم فميز شقيهم وسعيدهم ومعافاهم من مبتلاهم .
 (والثاني) ان الله سبحانه اقام عليهم الحجة حينئذ واشهدهم بربوبيته
 واستشهد عليهم ملائكته (الثالث) ان هذا هو تفسير قوله تعالى واذاخذ
 ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم (الرابع) انه اقر تلك الارواح كلها
 بعد اخراجها بمكان وفرغ من خلقها وانما يتجدد كل وقت ارسال جملة
 منها بعد جملة الى ابدانها . فاما المقام الاول . فالانوار متظاهرة به مرفوعة
 وموقوفة . واما المقام الثاني . فانما اخذ من اخذه من المفسرين
 من الآية وظنوا انه تفسيرها وهذا قول جمهور المفسرين من اهل الاثر
 قال ابو اسحاق جائز ان يكون الله سبحانه جعل الانثال الذر التي اخرجها

فهما تعقل به كما قال قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم . وقد صخر مع
داود الجبال تسبح معه والطير وقال ابن الانبارى مذهب اهل الحديث
وكبراء اهل العلم في هذه الآية ان الله اخرج ذرية آدم من صلبه واصلاب
اولاده وهم في صور الذر فاخذ عليهم الميثاق انه خالقهم وانهم مصنوعون
فاعترفوا بذلك وقبلوا وذلك بعد ان ركب فيهم عقولا عرفوا
بها ما عرض عليهم كما جعل للجيل عقلا حين خوطب وكما فعل ذلك بالبعير
لما سجد والنملة حتى سمعت وانقادت حين دعيت . وقال الجرجاني ليس
بين قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله مسح ظهرا آدم فاخرج منه ذريته
وبين الآية اختلاف بمحمد الله لانه عز وجل اذا اخذهم من ظهرا آدم فقد
اخذهم من ظهور ذريته لان ذرية آدم ذرية لذريته بعضهم من بعض
وقوله تعالى ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين . اى عن الميثاق
الماخوذ عليهم فاذا قالوا ذلك كانت الملائكة شهودا عليهم باخذ الميثاق .
قال وفي هذا دليل على التفسير الذي جاءت به الرواية من ان الله تعالى
قال للملائكة اشهدوا فقالوا اشهدنا قال وزعم بعض اهل العلم ان الميثاق
انما اخذ على الارواح دون الاجساد ان الارواح هي التي تعقل وتفهم
ولها الثواب وعليها العقاب والاجساد اموات لا تعقل ولا تفهم
قال وكان اسحاق بن راهويه يذهب الى هذا المعنى وذكر انه قول
ابي هريرة قال اسحاق واجمع اهل العلم انها الارواح قبل الاجساد
استنطقهم واشهدهم . قال الجرجاني واحتجوا بقوله تعالى ولا تحسبن الذين

قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء . والا جساد قد بليت وضلت في الارض والارواح ترزق وتفرح وهي التي تلد وتالم وتفرح وتحزن وتعرف وتتكبر . ويان ذلك في الاحلام موجودان الانسان يصبح واثر لذة الفرح والم الحزن باق في نفسه مما تلاقي الروح دون الجسد . قال وحاصل الفائدة في هذا الفصل انه سبحانه قد اثبت الحجة على كل منغوس ممن يبلغ ومن لم يبلغ بالميثاق الذي اخذه عليهم وزاد على من بلغ منهم الحجة بالآيات والدلائل التي نصبها في نفسه وفي العالم وبالرسل المنفذة اليهم مبشرين ومنذرين وبالمواعظ بالمثلثات المنقولة اليهم اخبارها غير انه عز وجل لا يطالب احدا منهم من الطاعة الا بقدر ما لزمه من الحجة وركب فيهم من القدرة وآتاهم من الادلة وبين سبحانه ما هو عامل في البالغين الذين ادركوا الامر والنهي وحجب عنا علم ما قدره في غير البالغين الا انا نعلم انه عدل لا يجوز في حكمه وحكيم لا تفاوت في صنعه وقادر لا يسئل عما يفعل له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين .

❖ فصل ❖

ونازع هؤلاء غيرهم في كون هذا معنى الآية وقالوا معنى قوله واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم . اي اخرجهم وانشأهم بعد ان كانوا انطفا في اصلا ب الآباء الى الدنيا على ترئيسهم في الوجود واشهدهم على انفسهم انه ربهم بما اظهر لهم من آياته وبراهينه التي تضطرهم الى

ان يعلموا انه خالقهم قليس من احد الا وفيه من صنعة ربه ما يشهد على
انه بارئ و نافذ الحكم فيه فلما عر فوا ذلك و د عام كل ما يرون
و يشاهدون الى التصديق به كانوا بمنزلة الشاهد بين و المشهدين على انفسهم
بصحة كما قال في غير هذا الموضع شاهد بين على انفسهم بالكفر • يريد هم
بمنزلة الشاهد بين و ان لم يقولوا نحن كفرة كما تقول قد شهدت جوارحي
بقولك تريد قد عرفته فكان جوارحي لو امتنشهدت وفي وسعها ان
تنطق اشهدت و من هذا العلامة و تبينه ايضا شهد الله انه لا اله الا هو •
يريد اعلم و بين فاشبه ذلك شهادة من شهد عند الحكماء و غيرهم • هذا
كلام ابن الانباري و زاد الجرجاني بيان هذا القول فقال حاكبا عن
اصحابه ان الله لما خلق الخلق و نفذ علمه فيهم بما هو كائن و ما لم يكن بعد
مما هو كائن كالكائن اذ علمه بكونه مانع من غير كونه تابع في مجاز العربية
ان يوضع ما هو منتظر بعد مما لم يقع بعد وقع الواقع لسبق علمه بوقوعه
كما قال عز وجل في و اضع من القرآن كقوله تعالى و نادى اصحاب النار
و نادى اصحاب الجنة • و نادى اصحاب الاعراف • قال فيكون تاويل
قوله و اذ اخذ ربك و اذ ياخذ ربك و كذلك قوله و اشهد هم على
انفسهم اى و يشهد هم بباركبه فيهم من العقل الذي يكون به الفهم
و يجب به الثواب و العقاب و كل من ولد و باغ الخنث و عقل الضر و النفع
و فهم الوعد و الوعيد و الثواب و العقاب صار كان الله تعالى اخذ
عليه الميثاق في التوحيد ببارك فيه من العقل و اراه من الآيات

والدلائل على حدوثه وانه لا يجوز ان يكون قد خلق نفسه و اذا
لم يجز ذلك فلا بد له من خالق هو غيره ليس كمثله وليس من مخلوق يبلغ
هذا المبلغ ولم يقدح فيه مانع من فهم الا اذا حربه امر يفرع الى الله
عز وجل حين يرفع رأسه الى السماء ويشير اليها باصبعه علامته بان
خالقه تعالى فوقه و اذا كانت العقل الذي منه الفهم والافهام مؤدبا
الى معرفة ما ذكرنا ود الا عليه فكل من بلغ هذا المبلغ فقد اخذ عليه
العهد والميثاق اذ جعل فيه السبب والآلة الذين بهما يرخد العهد
والميثاق وجائز لمن يقال له قد اقر واذعن واسلم كما قال الله عز وجل والله
يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها • قال واحتجوا بقوله
صلى الله عليه وآله وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون
حتى يفيق وعن النائم حتى يتنبه • وقوله عز وجل انا عرضنا الامانة على
السموات والارض والجبال فايمن ان يحملنها واشفقن منها • ثم قال تعالى
وحملها الانسان • الامانة هاهنا عهد وميثاق فامتناع السموات والارض
والجبال من حمل الامانة لاجل خلوها من العقل الذي يكون به الفهم والافهام
وحمل الانسان اياها لما كان العقل فيه قال وللعرب فيها ضروب نظم فمنها قوله
ضمن القنان لفقفس بشائها • ان القنان لفقفس لا ياتلى

والقنان جبل فذكر انه قد ضمن لفقفس وضمانه لما انهم كانوا اذا حاربهم
امر من هزيمة او خوف لجأوا اليه فجعل ذلك كالضمان لهم ومنه قول النابعة
كاجارف الجولان هل ربه • وجور ان منها خاشع متضائل

واجارف الجولان جبالها وجوارب الارض التي الى جانبها وقال هذا
 القائل ان في قوله تعالى ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا
 انما اشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم دليل على هذا التأويل لانه
 عز وجل اعلم ان هذا الاخذ للعهد عليهم لثلاثا يقولوا يوم القيامة انا كنا
 عن هذا غافلين والغفلة هاهنا لا تخلو من احد وجهين (اما ان تكون عن
 يوم القيامة او عن اخذ الميثاق فاما يوم القيامة فلم يذ كر سبحانه في كتابه انه
 اخذ عليهم عهد او ميثاقا بمعرفة البعث والحساب وانما ذكر معرفته
 فقط واما اخذ الميثاق فالاطفال والاسقاط ان كان هذا العهد ماخوذا
 عليهم كما قال المخالف فهم لم يبلغوا بعد اخذ هذا الميثاق عليهم مبلغا
 يكون منهم غفلة عنه فيجحدونه وينكرونه فتكون هذه الغفلة منهم
 وهو عز وجل لا يؤاخذهم بما لم يكن منهم وذكر ما لا يجوز ولا يكون محال
 وقوله تعالى او تقولوا انما اشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم فلا يخلو
 هذا الشرك الذي يؤاخذون به ان يكون منهم انفسهم او من آباءهم
 فان كان منهم فلا يجوز ان يكون ذلك الا بعد البلوغ وثبوت الحججة
 عليهم اذا الطفل لا يكون منه شرك ولا غيره وان كان من غيرهم فالامة
 مجمعة على ان لا تزور روضة وزر اخرى كما قال عز وجل في الكتاب
 وليس هذا بمخالف لما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله مسح ظهر
 آدم واخرج منه ذرية فاخذ عليهم العهد لانه صلى الله عليه وآله وسلم
 اقتص قول الله عز وجل فجاء مثل نظمه فوضع الماضي من اللفظ ووضع

المستقبل قال وهذا شبيه القصة بقصة قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به .
 فجعل سبحانه ما انزل على الانبياء من الكتاب والحكمة ميثاقا اخذه من اممهم بعد هم يدل على ذلك قوله تعالى ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه . ثم قال للامم اقررتم واخذتم على ذلكم اصري قالوا اقررنا قال فاشهدوا انا معكم من الشاهدين . فجعل سبحانه بلوغ الامم كتابه المنزل على انبيائهم حجة عليهم كاخذ الميثاق عليهم وجعل معرفتهم به اقربا منهم . قالت . وشييه به ايضا قوله تعالى واذ كروا نعمة الله عليكم و ميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا . فهذا ميثاقه الذي اخذه عليهم بعد ارسال رساله اليهم بالايان به وتصديقه . ونظيره . قوله تعالى والذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق وقوله تعالى الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وان اعبدوني هذا صراط مستقيم . فهذا عهد اليهم على السنة رسله ومثله قوله تعالى لبني اسرائيل واوفوا بعهدي اوف بعهدكم . ومثله واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه . وقوله تعالى واذا اخذنا من النبين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا . فهذا ميثاق اخذه منهم بعد بعثهم كما اخذ من اممهم بعد انذارهم وهذا الميثاق الذي لعن سبحانه من نقضه و عاقبه بقوله تعالى فيما نقضهم ميثاقهم لعنهم وجعلنا قلوبهم قاسية . فانما عاقبهم بنقضهم الميثاق الذي اخذه

عليهم على السنة رساله وقد صرح به في قوله تعالى واذا اخذنا ميثاقكم ورقنا
فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعالمك تتقون . ولما كانت
هذه الآية ونظيرها في سورة مدنية خاطب بالتذكير بهذا الميثاق فيها
اهل الكتاب فانه ميثاق اخذه عليهم بالايمان به وبرسوله ولما كانت هذه آية
الاعراف في سورة مكية ذكر فيها الميثاق والاشهاد العام لجميع المكلفين
بمن اقرب ربوبيته ووحدايته وبطلان الشرك وهو ميثاق واشهاد تقوم
به عليهم الحجة وينقطع به المنذر وتحل به العقوبة ويستحق بمخالفته
الاهلاك فلا بد ان يكونوا ذاكرين له عارفين به وذلك لفطرهم عليه
من الاقرار بربوبيته وانه ربهم وفطرهم وانهم مخلوقون من ربوبون
ثم ارسل اليهم رساله يذكر ونعم بما في فطرهم وعقولهم ويعرفون نعم حقه
عليهم وامرهم ونهيهم ووعدهم وعيدهم ونظم الآية انما يدل على هذا من
وجوه متعددة . احدها انه قال واذا اخذ ربك من بني آدم ليلهم آدم
وبنوا آدم غير آدم . الثاني انه قال من ظهورهم ولم يقل ظهره . وهذا
بدل بعض من كل او بدل اشتغال وهو احسن . الثالث انه قال ذرياتهم
ولم يقل ذريته . الرابع انه قال واشهدهم على انفسهم اي جعلهم شاهدين
على انفسهم فلا بد ان يكون الشاهد ذا كرا لما شهد به وهو انما يذكر شهادته
بعد خروجه الى هذه الدار لا يذكر : انة قلها (الخامس) انه سبحانه
اخبر ان حكمة هذا الاشهاد اقامة الحجة عليهم لئلا يقولوا يوم القيامة
انا كنا عن هذا غافلين . والحجة انما قامت عليهم بالرسول والفطرة التي فطروا

عليها كما قال تعالى وما يشئ الله وما تدري بين لئلا يكون للناس على الله حجة
 بعد الرسل . السادس . تذكرهم بذلك لئلا يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا
 غافلين ومعلوم انهم غافلون بالاخراج لهم من صلب آدم كلمهم واشهادهم جميعا
 ذلك الوقت فهذا لا يذكر . احد منهم . السابع . قوله تعالى او تقولوا انما اشرك
 آباؤنا من قبل وكناذريتهم بعدهم . فذكر حكمتين في هذا التعريف
 والاشهاد (احدهما) ان لا يدعوا الغفلة (والثانية) ان لا يدعوا التقليد
 فالغافل لا شعوره والمقلد متبع في تقليده لغيره . الثامن . قوله تعالى افتهلكنا
 بما فعل المبطلون . اي لوعذبتهم بمحورهم وشركهم لقالوا ذلك وهو سبحانه
 انما يهلكهم لمخالفة رسوله وتكذيبهم فلواهلكهم بتقليد آبائهم في شركهم من غير
 اقامة الحجة عليهم بالرسول لاهلكهم بما فعل المبطلون او اهلكهم مع غفلتهم
 عن معرفة بطلان ما كانوا عليه وقد اخبر سبحانه انه لم يكن ليهلك القرى
 بظلم واهلها غافلون . وانما يهلكهم بعد الاعداء والانذار (التاسع) انه
 سبحانه اشهد كل واحد على نفسه انه ربهم وخالفه واحتج عليهم بهذا الاشهاد
 في غير موضع من كتابه كقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات
 والارض ليقولن الله فاني يوفكون . اي فكيف يصرفون عن التوحيد بعد
 هذا الاقرار منهم ان الله ربهم وخالفهم وهذا كثير في القرآن فهذه هي
 الحجة التي اشهدهم على انفسهم بمضمونها وذكرونها رسوله بقوله تعالى
 افني الله شك فاطر السموات والارض . فانه تعالى انما ذكرهم على السنة
 رسوله بهذا الاقرار والمعرفة ولم يذكرهم قط باقرار سابق على ايجادهم

ولا اقام به عليهم حجة . العاشر . انه جعل هذا آية وهي الدلالة الواضحة
 البينة المستلزمة لمدلولها بحيث لا يتخلف عنها المدلول وهذا شأن آيات
 الرب تعالى فانها ادلة معينة على مطلوب معين مستلزمة للعلم به فقال
 تعالى وكذلك تفصل الآيات . اى مثل هذا التفصيل والتبيين تفصل
 الآيات لعلمهم يرجعون من الشرك الى التوحيد ومن الكفر الى الايمان
 وهذه الآيات التى فصلها هي التى بينها فى كتابه من انواع مخلوقاته
 وهى آيات افقية ونفسية آيات فى نفوسهم وذواتهم وخلقهم وآيات
 فى الاقطار والنواحى مما يحدثه الرب تبارك وتعالى بما يدل على
 وجوده و وحدانيته وصدق رساله وعلى المعاد والقيامة ومن اينها
 ما شهد به كل واحد على نفسه من انه ربه وخالقه ومبدعه وانه مربوب
 مخلوق مصنوع حادث بعد ان لم يكن . ومحال ان يكون حادث بلا
 محدث او يكون هو المحدث لنفسه فلا بد له من موجد اوجده ليس كذلكه
 شئ وهذا الاقرار والمشاركة فطرة فطروا عليها ليست بمكتسبة وهذه
 الآية وهي قوله تعالى واذا خذربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم .
 مطابقة لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم كل مولود يولد على الفطرة .
 وايقوله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التى فطر الناس عليها
 لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون . منيبين
 اليه . ومن المفسرين من لم يذكرا هذا القول فقط كالتزمخشري ومنهم
 من لم يذكرا الا القول الاول فقط ومنهم من حكى القولين كابن الجوزى

والواحدى والماوردي وغيرهم . قال الحسن بن يحيى الجرجاني فان
اعترض معترض في هذا الفصل بحديث يروى عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم انه قال ان الله مسح ظهر آدم فاخرج منه ذريته واخذ عليهم
العهد ثم ردهم في ظهره . وقال ان هذا مانع من جواز التاويل الذي
ذهب اليه لامتناع ردهم في الظهر ان كان اخذ الميثاق عليهم بعد
البلوغ وتمام العقل . قيل له . ان معنى ثم ردهم في ظهره ثم يردهم في ظهره
كما قلنا ان معنى اخذ ربك ياخذ ربك فيكون معناه ثم يردهم في ظهره
بوفاتهم لانهم اذ امانوا ردا الى الارض للدفن وادم خلق منها ورد
فيها فاذا ردا فيها فقد ردا في آدم وفي ظهره اذ كان آدم خلق منها
وفيها ردا وبعض الشيء من الشيء وفيما ذهبت اليه من تاويل هذا الحديث
على ظاهره تفاوت بينه وبين ما جاء به القرآن في هذا المعنى الا ان يرد
تاويله الى ما ذكرنا لانه عز وجل قال واذا اخذ ربك من بنى آدم من
ظهورهم ذرياتهم . ولم يذكر آدم في القصة انما هوها هنا مضاف اليه لتعريف
ذريته انهم اولاده وفي الحديث انه مسح ظهر آدم فلا يمكن رد ما جاء
في القرآن وما جاء في الحديث الى الاتفاق الا بالتاويل الذي ذكرناه
قال الجرجاني وانا اقول ونحن الى ما روي في الآية عن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وما ذهب اليه اهل العلم من السلف الصالح امثل
وله اقبل وبه انس والله ولي التوفيق لما هو اولى واهدى عبادا ان
بعض اصحابنا من اهل السنة قد ذكر في الرد على هذا القائل معنى يحتمل

ويسوغ في النظم الجارى ومجاز العربية بسهولة وامكان من غير تصف
ولا استكراه وهو ان يكون قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى آدم مبتدا
خبره من الله عز وجل عما كان منه في اخذ العهد عليهم واذا يقتضى جوابا
يجعل جوابه قوله تعالى قالوا بلى . وانقطع هذا الخبر بتمام قصته ثم ابتدا
عز وجل خبرا آخر يذكركم بقوله المشركون يوم القيامة فقالوا شهد
بمعنى تشهد كما قال الخطبة .

شهد الخطبة حين يلقى ربه . ان الوليد احق بالمذر

بمعنى يشهد الخطبة يقول تعالى تشهد انكم ستقولون يوم القيامة انا كنا من هذا
خافلين اى عمام فيه من الحساب والمناقشة والمواخذة بالكفر ثم اضاف اليه
خبرا آخر فقال او تقولوا بمعنى وان تقولوا لان او بمعنى واو النسق مثل قوله
تعالى ولا تطع منهم اثما وكمفورا فثاويله ونشهد ان تقولوا يوم القيامة انا
اشرك آباءنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم اى انهم اشركوا وحتلوا على
مذاهبهم في الشرك في صبانا فجرينا على مذاهبهم واقتد ينابهم فلا ذنب لنا
اذ كنا مقتد بن بهم والذنب في ذلك لهم قالوا انا وجدنا آباءنا على امة
وانا على اثارهم مقتدون . يدل على ذلك قولهم اقتدنا بما فعل المبطلون
اى حملهم ايانا على الشرك فتكون القصة الاولى خبرا عن جميع المخلوقين
باخذ الميثاق عليهم والقصة الثانية خبر عما يقول المشركون يوم القيامة
من الاعتذار وقال فيما ادعاه المخالف انه تفاوت فيما بين الكتاب والخبر
لاختلاف الفاظهما فيهما قول لا يجب قبوله بالنظر والبرالى تأيد بها

لخالقه فقال ان الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله مسح
 ظهر آدم . افاد زيادة خبر كان في القصة التي ذكر الله تعالى في الكتاب
 بعضها ولم يذكر كلها ولو اخبر صلى الله عليه وآله وسلم بسوى هذه الزيادة
 التي اخبر بها ماعسى ان يكون قد كان في ذلك الوقت الذى اخذ فيه
 المحدث عالم يقسمه الله كتابه لما كان في ذلك خلاف ولا تفاوت بل كان
 زيادة في الفائدة وكذلك الالفاظ اذا اختلفت في ذاتها وكان مرجعها
 الى امر واحد لم يوجب ذلك تناقضا كما قال عز وجل في كتابه في خلق آدم
 قد ذكر مرة انه خلق من تراب ومرة انه خلق من حمأ مسنون . ومرة من
 طين لازب . ومرة من صلصال كالفخار . فهذه الالفاظ مختلفة ومعانيها
 ايضا في الاحوال مختلفة ان الصلصال غير الحماة والحماة غير التراب الا
 ان مرجعها كلها في الاصل الى جوهر واحد وهو التراب ومن التراب
 تدرجت هذه الاحوال فقوله سبحانه وتعالى واذاخذ ربك من
 بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله مسح ظهر
 آدم فاستخرج منه ذرية معنى واحد في الاصل الا ان قوله صلى الله
 عليه وآله وسلم مسح ظهر آدم . زيادة في الخبر عن الله عز وجل ومسحه عز وجل
 ظهر آدم . واستخراج ذريته ومنه مسح لظهور ذريته واستخراج
 ذرياتهم من ظهورهم كما ذكر تعالى لا تأخذنا ان جميع ذرية آدم
 لم يكونوا من صلبه لكن لما كان الطبق الاول من صلبه ثم الثانى من صلب
 الاول ثم الثالث من صلب الثانى جاز ان ينسب ذلك كله الى ظهر آدم

لانهم فرعه وهو اصلهم وكما جاز ان يكون ما ذكر الله عز وجل انه استخرجه
من ظهور ذرية آدم من ظهر آدم جاز ان يكون ما ذكر صلى الله عليه وآله
وسلم انه استخرجه من ظهر آدم من ظهور ذريته اذ الاصل والفرع شئ واحد
وفيه ايضا انه عز وجل لما اضاف الذرية الى آدم في الخبر احتمل ان يكون
الخبر عن الذرية وعن آدم كما قال عز وجل فظلت اعناقهم لها خاضعين .
والخبر في الظاهر عن الاعناق والنعث للاسماء المكنية فيها وهو مضاف
اليها كما كان آدم مضافا اليه هناك وليسا جميعا بالمقصودين في الظاهر
بالخبر ولا يحتمل ان يكون قوله خاضعين للاعناق لان وجه جمعا
خاضعات ومنه قول الشاعر

وتشرق بالقول الذي قد اذعنه ❀ كما شرفت صدر القناة من الدم
فالصدر مذكور وقوله شرفت انت لاضافة الصدر الى القناة .

❀ فصل ❀

فهذا بعض كلام الساف والحلف في هذه الآية وعلى كل تقدير فلا يدل
على خلق الارواح قبل الاجساد خلقا مستقرا وانما غابتها ان تدل على
اخراج صورهم وامثالهم في صور الذر واستنطاقهم ثم ردهم الى اصلهم
ان صح الخبر بذلك والذي صح انما هو اثبات القدر السابق وتقسيمهم الى
شقي وسعيد واما استدلال ابي محمد بن حزم بقوله تعالى ولقد خلقناكم
ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فما اليبق هذا الاستدلال
بظاهريته لترتيب الامر بالسجود لآدم على خلقنا وتصويرنا والخطاب

للجملة المركبة من البدن والروح وذلك متأخر عن خلق آدم ولهذا قال
ابن عباس واقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم لذريته ومثال هذا ما قاله
مجاهد خلقناكم يعني آدم وصورناكم في ظهر آدم وانما قال خلقناكم بلفظ الجمع
وهو يريد آدم كما تقول ضرب بناكم وانما ضربت سيدهم واختار ابو عبيد
في هذه الآية قول مجاهد لقوله تعالى بعد ثم قلنا للملائكة اسجدوا له وكان قوله
تعالى للملائكة اسجدوا قبل خلق ذرية آدم وتصورهم في الارحام وثم
توجب التراخي والترتيب فمن جعل الملق والتصور في هذه الآية
لاولاد آدم في الارحام يكون قد راعى حكم ثم في الترتيب الا ان ياخذ
بقول الاخفش فانه يقول ثم هاهنا في معنى الواو قال الزجاج وهذا خطأ
لا يميزه الخليل وسيبويه وجميع من يوثق بعلمه قال ابو عبيد وقد بينه مجاهد
حين قال ان الله تعالى خلق ولد آدم وصورهم في ظهره ثم امر بعد ذلك
بالسجود قال وهذا بين في الحديث وهوانه اخرجهم من ظهره في صور الذر
قلت . والقرآن يفسر بعضه بعضا ونظيره هذه الآية قوله تعالى
يا ايها الناس ان كنتم في ريب مما نزلنا بخلقناكم من تراب ثم من
نطفة فافرق الخلق من تراب عليهم وهو لا يبرهم آدم اذ هو اصلهم
والله سبحانه يخاطب الموجودين والمراد آباؤهم كقوله تعالى واذ قلتم
يا موسى لن نؤمن لك حتى ترى الله جهرة فاخذنكم الصاعقة وانتم
تنظرون . وقوله تعالى واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد الاية
وقوله تعالى واذ قلتم نفسا فادرا اتم فيها . وقوله تعالى واذ اخذنا ميثاقكم

ورفعنا فوقكم الطور • وهو كثير في القرآن يخاطبهم والمراد به آباؤهم
فكذا قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم وقد ينسطر سبحانه من ذكر
الشخص الى ذكر النوع كقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين
ثم جعلناه نطفه في قرار مكين • فالخلق من سلاله من طين آدم والمجموع
نطفه في قرار مكين ذريته واما حديث خالق الارواح قبل الاجساد
بالفي عام فلا يصح اسناده فقيه عتبة بن السكن قال الدارقطني متروك
وأرطاة بن المنذر قال ابن عدي بعض احاديثه غلط •

فصل

واما الدليل على ان خلق الارواح متاخر عن خلق ابدانها فمن وجوه
احدها • ان خلق ابي البشر واصلهم كان هكذا فان الله سبحانه ارسل
جبريل فقبض قبضة من الارض ثم خمرها حتى صارت طيناثم صورته ثم نفخ
فيه الروح بعد ان صورته فلما دخلت الروح فيه صار لها ودما حيا ناطقا
ففي تفسير ابي مالك و ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود
وعن اناس من اصحاب النبي صلى الله عليه واله وسلم لما فرغ الله عز وجل من
خلق ما احب استوى على العرش فجعل ابليس ملكا على سماء الدنيا وكان من
الخزان قبله من ملائكة يقال لهم الجن وائاسموا الجن لانهم خزان اهل
الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا فوق في صدره • وقال ما اعطاني الله
هذا الا لمزيد لي وفي لفظ لزية لي على الملائكة فلما وقع ذلك الكبر في نفسه
اطلع الله على ذلك منه فقال انه للملائكة اني جاعل في الارض خليفة

فصل في الدليل على ان خلق الارواح متاخر عن خلق ابدانها

قالوا ربنا وما يكون حال الخليفة وما يصنعون في الارض قال الله تكون له ذرية يفسدون في الارض ويتحسدون ويقتل بعضهم بعضا قالوا ربنا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لا تعلمون ✽ يعني من شان ابليس فبعث جبريل الى الارض لباتيه بطين منها فقالت الارض اني اعوذ بالله منك ان تقبض مني فرجع ولم ياخذ وقال رب انها عاذت بك فاعذتها فبعث ميكائيل فعاذت منه فاعادها فبعث ملك الموت فعاذت منه فقال وانا اعوذ بالله ان ارجع ولم اتخذ امره فاخذ من وجه الارض وخطط فلم ياخذ من مكان واحد فاخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء واذ لك خرج بنوا آدم مختلفين فصعد به قبل الرب عز وجل حتى عاد طينا لازبا واللازب هو الذي يلزق بعضه ببعض ثم قال للملائكة اني خالق بشر من طين فاذا سمعوا به ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فخلقها الله بيده لكيلا يتكبر ابليس عنه ليقول له تتكبر عما عملت بيدي ولم اتكبر انا عنه فخلقها بشراف كان جسدا من طين اربعين سنة فمرت به الملائكة ففزعوا منه لما رأوه وكان اشد هم منه فزعوا ابليس فكان يمر به فيضرب به فيصوت الجسد كما يصوت الفخار تكون له صلصلة فذلك حين يقول من صلصال كالفخار ويقول لا امر ما خلقت ودخل من فيه فخرج من دبره فقال للملائكة لا ترهبوا من هذا فان ربكم صمد وهذا الجوف لئن سلطت عليه لاهلكته فلما بلغ الحين الذي يريد الله جل ثناؤه ان ينفخ فيه الروح قال للملائكة اذا نفخت فيه من

روحي فاستجدوا له فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس فقالت
 الملائكة قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال له الله يرحمك ربك فلما دخل
 الروح في عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام قبل
 ان يبلغ الروح رجليه فنفض عجلان الى ثمار الجنة فذلك حين يقول
 خلق الانسان من عجل . وذكر باقى الحديث وقال يونس بن عبد الاعلى
 اخبرنا ابن وهب ثنا ابن زيد قال لما خلق الله النار ذعرت منها الملائكة
 ذعرا شديدا وقالوا ربنا لم خلقت هذه النار ولاي شئ خلقتها قال لمن
 عصاني من خلقي ولم يكن لله يومئذ خلق الا الملائكة والارض ليس
 فيها خلق انما خلق آدم بعد ذلك وقرأ قوله تعالى هل اتى على الانسان
 حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا . قال عمر بن الخطاب يا رسول الله
 ليت ذلك الحين ثم قال وقالت الملائكة وياقنى علينا دهر نعصيك فيه
 لا يرون له خلقا غيرهم قال لا انى اريد ان اخلق في الارض خلقا واجعل
 فيها خليفة وذكر الحديث قال ابن اسحاق فيقال والله اعلم خلق الله آدم
 ثم وضعه ينظر اليه اربعين عاما قبل ان ينفخ فيه الروح حتى عاد صلبا لا
 كالنخار ولم تمسه نار فيقال والله اعلم لما انتهى الروح الى رأسه عطس
 فقال الحمد لله وذكر الحديث . والقرآن والحديث والآثار تدل على انه
 سبحانه نفخ فيه من روحه بعد خلق جسد . فمن تلك النفخة حدث فيه
 الروح ولو كانت روحه مخلوقة قبل بدنه مع جملة ارواح ذريته لما عجزت
 الملائكة من خلقه ولما عجزت من خلق النار وقالت لاي شئ خلقتها

وهي ترى ارواح بني آدم فيهم المؤمن والكافر والطيب والخبيث ولما كانت ارواح الكفار كلها تبعاً لبلبل كانت الارواح الكافرة مخلوقة قبل كفره فان الله سبحانه انا حكم عليه بالكفر بعد خلق بدن آدم وروحه ولم يكن قبل ذلك كافراً كيف تكون الارواح قبله كافرة ومؤمنة وهو لم يكن كافراً اذ ذاك وهل حصل الكفر للارواح الا بتزيينه واغوائه فالارواح الكافرة انما حدثت بعد كفره الا ان يقال كانت كلها مؤمنة ثم ارتدت بسببه والذي احتجوا به على تقديم خلق الارواح يخالف ذلك وفي حديث ابي هريرة في تخلق العالم الاخبار عن خلق اجناس العالم وتأخر خلق آدم الى يوم الجمعة ولو كانت الارواح مخلوقة قبل الاجساد لكانت من جملة العالم المخلوق في ستة ايام فلما لم يخبر عن خلقها في هذه الايام علم ان خلقها تابع لخلق الذرية وان خلق آدم وحده هو الذي وقع في تلك الايام الستة واما خلق ذريته فعلى الوجه المشاهد المعين ولو كان للروح وجود قبل البدن وهي حية عالمة ناطقة لكانت ذاكرة لذلك في هذا العالم شاعرة به ولو بوجه ما ومن الممتع ان تكون حية عالمة ناطقة عارفة بربها وهي بين ملائمة الارواح ثم تنتقل الى هذا البدن ولا تشعر بمجالها قبل ذلك بوجه ما واذ كانت بعد المفارقة تشعر بمجالها وهي في البدن على التفصيل وتعلم ما كانت عليه هاهنا مع انها اكتسبت بالبدن امور اعاقها عن كثير من كمالاتها فلان تشعر بمجالها الاول وهي غير معوقة هناك بطريق الاول الا ان يقال تعلقها

بالبدن واشتغالها بشد يبره منعها من شعورها بما يحالها الا ول فيقال هب
انه منعها من شعورها به على التفصيل والكمال فهل يمنعها من ادنى شعور
بوجه ماما كانت عليه قبل تعلقها بالبدن و معلوم ان تعلقها بالبدن
لم يمنعها من الشعور باول احوالها وهي في البدن فكيف يمنعها من الشعور
بما كان قبل ذلك وايضا فانها لو كانت موجودة قبل البدن لكانت عالمة
حية ناطقة عاقلة فلما تعلق بالبدن سلبت ذلك كله ثم حدث لها الشعور
والعلم والعقل شيئا فشيئا وهذا لو كان لكان من اعجب الامور ان تكون
الروح كاملة عاقلة ثم تعود ناقصة ضعيفة جاهلة ثم تعود بعد ذلك الى
عقلها وقوتها فاين في العقل والنقل والفطرة ما يدل على هذا وقد قال
تعالى والله اخخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا وجعل لكم السمع
والابصار والافئدة لعلكم تشكرون . فهذا الحال التي اخرجنا عليها هي
حالتنا الاصلية والعلم والعقل والمعرفة والقوة طار علينا حادث فينا بعد
ان لم يكن ولم يكن نعلم قبل ذلك شيئا البته اذ لم يكن لنا وجود نعلم ونعقل
به وايضا لم تكن مخلوقة قبل الاجساد وهي على ما هي الآن من طيب
وخبث وكفر وايمان وخير وشر لكان ذلك ثابتا لها قبل الاعمال
وهي انما اكتسبت هذه الصفات والهيئات من اعمالها التي سمعت في
طالها واستعانت عليها بالبدن فلم تكن تتصف بتلك الهيئات والصفات
قبل قيامها بالابدان التي بها عملت تلك الاعمال وان كان قد رلها
قبل ايجادها ذلك ثم خرجت الى هذه الدار على ما قدر لها فنحن

لأنكر الكتاب والقدر السابق له من الله ولو دل دليل على أنها خلقت
جملة ثم ادعت في مكان حية عالمه ناطقة ثم كل وقت تبرز إلى أبد أنها
شيء فشيئا لكننا أول قائل به فالحمد لله سبحانه على كل شيء قد ير ولكن
لأن خبر عنه خلقا وأمر الألباء أخبر به عن نفسه على لسان رسوله
صلى الله عليه وآله وسلم ومعلوم أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لم يخبر عنه
بذلك وإنما أخبر بما في الحديث الصحيح أن خلق ابن آدم يجمع في
بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة
مثل ذلك ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح فالملك وحده يرسل
إليه فينفخ فيه فإذا نفخ فيه كان ذلك سبب حدوث الروح فيه
ولم يقل يرسل الملك إليه بالروح فيبدخلم في بدنه وإنما أرسل إليه الملك
فأحدث فيه الروح بنفخته فيه لأن الله سبحانه أرسل إليه الروح التي
كانت موجودة قبل ذلك بالزمان الطويل مع الملك ففرق بين أن
يرسل إليه ملك ينفخ فيه الروح وبين أن يرسل إليه روح مخلوقة
قائمة بنفسها مع الملك وتأمل ما دل عليه النص من هذين المعنيين
وبالله التوفيق •

﴿ فصل ﴾ * * * ﴿ واما المسئلة التاسعة عشر وهي ما حقيقة النفس ﴾

هل هي جزء من اجزاء البدن او عرض من اعراضه او جسم مساكن
له مودع فيه او جوهر مجرد وهل هي الروح او غيرها وهل الامارة
والاواماة والمطمئنة نفس واحدة لها هذه الصفات ام هي ثلاث انفس *

❦ فالجواب ❦ ان هذه مسائل قد تكلم الناس فيها من سائر الطوائف واضطربت افواههم فيها وكثر فيها خطوهم وهدى الله اتباع الرسول واهل سنته لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم فنذكر اقوال الناس ومآلهم وما عليهم في تلك الاقوال ونذكر الصواب بحمد الله وعونه ❦ قال ابو الحسن الاشعري في مقالاته اختلف الناس في الروح والنفس والحياة وهل الروح هي الحياة او غيرها وهل الروح جسم ام لا فقال النظم الروح جسم وهي النفس وزعم ان الروح هي نفسه وانكر ان تكون الحياة والقوة معنى غير الحى القوى وقال آخرون الروح عرض وقال قائلون منهم جعفر بن حرب لا ندري الروح جوهر او عرض كذا قال واعتلوا في ذلك بقوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي ❦ ولم يخبر عنها ما هي لانها جوهر ولا عرض قال واظن جعفر اثبت الحياة غير الروح واثبت الحياة عرضا وكان الجبائي يذهب الى ان الروح جسم وانها غير الحياة والحياة عرض ويعتل بقول اهل اللغة خرجت روح الانسان وزعم ان الروح لا تجوز عليها الاعراض وقال قائلون ليس الروح شئ اكثر من اعتدال الطبائع الاربع ولم يرجعوا من قولهم الا الى المعتدل ولم يشبهوا في الدنيا شيئا الا الطبائع الاربع التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقال قائلون ان الروح معنى خامس غير الطبائع الاربع وانه ليس في الدنيا الا الطبائع الاربع والروح واختلفوا في الروح فبينها بعضهم طباعا وبينها

بعضهم اجساداً . وقال قائلون الروح الدم الصافي الخالص من الكدر
والعفونات وكذلك قالوا في القوة . وقال قائلون الحياة هي الحرارة الغريزية
وكل هؤلاء الذين حكمنا اقوالهم في الروح من اصحاب الطبائع يشبثون
ان الحياة هي الروح . وكان الاصم لا يثبت الحياة والروح شيئاً غير الجسد
ويقول ليس اعقل الا الجسد الطويل العريض العميق الذي اراه
. اشاهده وكان يقول النفس في هذا البدن بعينه لا غير وانما جرى
عليها هذا الذكر على جهة البيان والتاكيد بجملة الشيء لا على انها معنى غير
البدن . وذكّر عن ارسطاطا ايس ان النفس معنى مرتفع عن الوقوع تحت
النسق واللون وانها جوهر بسيط مثبت في العالم كله من الحيوان على
جهة الاعمال والتدبير وانها لا يجوز عليه صفة قلة ولا كثرة قال وهي
على ما وصفت من انبساطها في هذا العالم غير منقسمة الذات والبنية وانها
في كل حيوان العالم بمعنى واحد لا غير . وقال آخرون بل النفس معنى
موجود ذات حدود و اركان وطول وعرض وعمق وانها غير مفارقة
في هذا العالم لغيرها فيما يجري عليه حكم الطول والعرض والعمق
وكل واحد منها يجمعها صفة الحدو النهاية . وقالت طائفة ان النفس
وصوفة بما وصفها هؤلاء الذين قدمنا ذكرهم من معنى الحدود والنهايات
الا انها غير مفارقة لغيرها مما لا يجوز ان يكون موصوفا بصفة الحيوان .
وحكى الجريز عن جعفر بن مبشر ان النفس جوهر ليس هو هذا الجسم وليس
بجسم ولكنه معنى يابن الجوهر والجسم . وقال آخرون النفس معنى غير

الروح والروح غير الحياة والحياة عند عرض وهو ابو الهذيل وزعم
انه قد يجوز ان يكون الانسان في حال نومه مسلوب النفس والروح
دون الحياة واستشهد على ذلك بقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها
والتي لم تمت في منامها وقال جعفر بن حرب النفس عرض من الاعراض
يوجد في هذا الجسم وهو احد الآلات التي يستعين بها الانسان على الفعل
كالصحة والسلامة وما شبهها وانها غير موصوفة بشئ من صفات الجواهر
والاجسام . هذا ما حكاه الاشعري . وقالت طائفة النفس هي النسيم
الداخل والخارج بالتنفس قالوا والروح عرض وهو الحياة فقط وهو
غير النفس وهذا قول القاضي ابي بكر بن الباقلاني ومن اتبعه من الاشعرية
وقالت طائفة ليست النفس جسما ولا عرضا وليست النفس في مكان
ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ولا لون ولا بعض ولا هي في العالم ولا
خارجة ولا متجانبة له ولا مباينة وهذا قول المشائين وهو الذي حكاه
الاشعري عن ارسطاطاليس وزعموا ان تعلقها بالبدن لا بالحلول فيه
ولا بالمجاورة ولا بالمساكنة ولا بالاتصاق ولا بالمقابلة وانما هو التدير له
فقط واختار هذا المذهب البوسنجي ومحمد بن العمان الملقب بالمفيد ومحمد
ابن عباد الغزالي وهو قول ابن سينا واتباعه وهو احدى المذاهب
وابطالها وابعدها من الصواب . قال ابو محمد بن حزم وذهب سائر اهل
الاسلام والمثل المقررة بالمعاد الى ان النفس جسم طويل عريض عميق
ذات مكان جثة متميزة مصرفة للجسد قال وبهذا تقول . قال والنفس

والروح اسمان متراد فان لمعنى واحد ومعناها واحد وقد ضبط ابو عبد الله
ابن الخطيب مذاهب الناس في النفس فقال ما يشيز اليه كل انسان بقوله
انا اما ان يكون جسما او عرضا سار بافى الجسم او لا جسما ولا عرضا ساريا
فيه اما القسم الاول وهو انه جسم فذلك الجسم اما ان يكون هذا
البدن واما ان يكون جسما مشاركا لهذا البدن واما ان يكون خارجا عنه
اما القسم الثالث وهو ان نفس الانسان عبارة عن جسم خارج
عن هذا البدن فهذا لم يقله احد واما القسم الاول وهو ان الانسان
عبارة عن هذا البدن والهيكल المخصوص فهو قول جمهور الخلق وهو المختار
عند اكثر المتكلمين قلت هو قول جمهور الخلق الذين عرف الرازي
اقوالهم من اهل البدع وغيرهم من المضلين واما اقوال الصعابة والتابعين
واهل الحديث فلم يكن له بهاشعور البتة ولا اعتقد ان لهم في ذلك قولاً
على عادته في حكاية المذاهب الباطلة في المسئلة والمذهب الحق الذى
دل عليه القرآن والسنة واقوال الصعابة لم يعرفه ولم يذكره وهذا
الذى نسبه الى جمهور الخلق من ان الانسان هو هذا البدن المخصوص
فقط وليس وراءه شيء هو من ابطال الاقوال في المسئلة بل هو ابطال من قول
ابن سينا واتباعه بل الذى عليه جمهور العقلاء ان الانسان هو البدن
والروح معا وقد يطلق اسمه على احدهما دون الآخر بقرينة فان الناس لهم اربعة
اقوال في مسمى الانسان هل هو الروح فقط او البدن فقط او مجموعهما
او كل واحد منهما وهذه الاقوال الاربعة لهم في كلامه هل هو اللفظ فقط

او المعنى فقط • او مجموعهما • او كل واحد منهما • فالخلاف بينهم في
الناطق ونطقه قال الرازي واما التيسيم الثاني و هو ان الانسان عبارة
عن جسم مخصوص • وجود في داخل هذا البدن فالقائلون
بهذا القول اختلفوا في تعيين ذلك الجسم على وجوه • الاول •
انه عبارة عن الاخلاط الاربعة التي منها يتولد هذا البدن • والثاني •
انه الدم • والثالث • انه الروح اللطيف الذي يتولد في الجانب
اليسر من القلب وينفذ في الشريانات الى سائر الاعضاء • والقول
الرابع • انه الروح الذي يصعد في القلب الى الدماغ ويتكيف بالكيفية
الصالحة لقبول قوة الحفظ والفكر والذكر والخامس • انه جزء لا يتجزأ
في القلب • والسادس • انه جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس
ر هو جسم نوراني علوي خفيف حتى متحرك ينفذ في جوهر الاعضاء
ويسرى فيها سر يان الماء في الورد و سر يان الدهن في الزيتون والنار في
النجم فمادامت هذه الاعضاء صالحة لقبول الآثار الفاضلة عليها من هذا
الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف مشابكاً لهذه الاعضاء وافادها
هذه الآثار من الحس والحركة الارادية واذ افسدت هذه الاعضاء
بسبب استيلاء الاخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار
فارق الروح البدن وانفصل الى عالم الارواح وهذا القول هو الصواب
في المسئلة وهو الذي لا يصح غيره وكل الاقوال سواء باطلة وعليه دل
الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل والفطرة ونحن نسوق

❖ القول الصواب في حقيقة الروح الذي دل عليه الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل وذكره لادله

الادلة عليه دلي نسق واحد ❖ الدليل الاول ❖ قوله تعالى الله يتوفى الانفس
حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل
الاخري الى اجل مسمى . وفي الآية ثلاثة ادلة الاخبار بتوفيتها وامساكها
وارسالها . الرابع . قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت
والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون .
الى قوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة . وفيها اربعة ادلة
(احدها) بسط الملائكة ايديهم لتناولها (الثاني) وصفها بالاخراج
والخروج (الثالث) الاخبار عن عذابها ذلك اليوم (الرابع) الاخبار
عن مجيئها الى ربها فهذه سبعة ادلة . الثامن . قوله تعالى وهو الذي
يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقتضى اجل مسمى
ثم اليه مرجعكم . الى قوله تعالى حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم
لا يفرطون . وفيها ثلاثة ادلة (احدها) الاخبار بتوفى الانفس بالليل
(الثاني) بعثها الى اجسادها بالنهار (الثالث) توفى الملائكة له
عند الموت فهذه عشرة ادلة ❖ الحادي عشر ❖ قوله تعالى يا ايها النفس
المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي .
وفيها ثلاثة ادلة (احدها) وصفها بالرجوع (الثاني) وصفها بالدخول
(واثالث) وصفها بالرضا واختلف السلف هل يقال لها ذلك عند الموت
او عند البعث او في الموضعين على ثلاثة اقوال وقد روي في حديث
مرفوع ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يكر الصديق امانا ان المالك

سيقولها لك عند الموت وقال زيد بن اسلم بشرت بالجنة عند الموت
 ويوم الجمع وعند البعث وقال ابو صالح ارجع الى ربك راضية مرضية
 هذا عند الموت فادخل في عبادي وادخل جنتي قال هذا يوم القيامة فهذه
 اربعة عشر دليلا ❖ الخامس عشر ❖ قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الروح
 اذا قبض تبعه البصر ففيه دليلان ❖ احدهما ❖ وصفه بانه يقبض ❖ والثاني ❖
 ان البصر يراه ❖ والسابع عشر ❖ ما رواه النسائي ثنا ابو داود عن عفان
 عن حماد عن ابي جعفر عن عمارة بن خزيمة ان اباة قال رايت في المنام كافي
 اسجد على جهة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاخبرته بذلك فقال ان الروح
 ليلقى الروح فاقنع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هكذا قال عفان برأيه الى
 حلقه فوضع جبهته (١) النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاخبر ان الارواح
 تتلاقى في المنام وقد تقدم قول ابن عباس تلتقى ارواح الاحياء والاموات في
 المنام فيتساءلون بينهم فيمسك الله ارواح الموتى ❖ الثامن عشر ❖ قوله
 صلى الله عليه وآله وسلم في حديث بلال ان الله قبض ارواحكم وردها اليكم
 حين شاء ففيه دليلان وصفها بالقبض والرد ❖ العشرون ❖ قوله صلى الله
 عليه وآله وسلم نسمة المؤمن طائر يعاق في شجرة الجنة وفيه دليلان ❖ احدهما ❖
 كونها طائرا ❖ الثاني ❖ تعلقها في شجرة الجنة واكلاها على اختلاف التفسيرين
 ❖ الثاني والعشرون ❖ قوله ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح
 في الجنة حيث شاءت وتاوى الى قتاد بل معلقة بالعرش فاطلع اليهم ربك
 اطلاعة فقال اي شئ تريدون الحديث وقد تقدم وفيه ستة ادلة ❖ احدها ❖

(١) هكذا في الاصل ولعله فوضع جبهته على جهة النبي صلى الله عليه وآله وسلم

كونهام ودعة في جوف طير (الثاني) انها تسرح في الجنة (الثالث) انها
 تأكل من ثمارها وتشرب من انهارها (الرابع) انها تأوي الى تلك القناديل
 اى تسكن اليها (الخامس) ان الرب تعالى خاطبها واستنطقها فاجابته
 وخاطبته (السادس) انها طلبت الرجوع الى الدنيا فعلم انها بما يقبل
 الرجوع (فان قيل) هذا كله صفة الطير لا صفة الروح (قيل) بل الروح
 المودعة في الطير قصد وعلى الرواية التي رجحها ابو عمرو هي قوله ارواح
 الشهداء كطير ينفي السؤال بالكافية ❦ التاسع والعشرون ❦ قوله صلى الله
 عليه وآله وسلم في حديث طلحة بن عبيد الله اردت الى بالغابة فادر كى الليل
 فاويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام فسمعت قراءة من القبر ما سمعت
 احسن منها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذاك عبد الله لم تعلم
 ان الله قبض ارواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط
 الجنة فاذا كانت الليل ردت اليهم ارواحهم فلا تزال كذلك حتى
 اذا طلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانها التي كانت وفيه اربعة
 ادلة سوى ما تقدم (احدها) جعلها في القناديل (الثاني)
 انتقالها من حيز الى حيز (الثالث) تكلمها وقراءتها في القبر
 (الرابع) وصفها بانها في مكان ❦ الثالث والثلاثون ❦ حديث البراء بن
 عازب وقد تقدم سباقه وفيه عشرون دليلا (احدها) قول ملك الموت
 لنفسه يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية . وهذا
 الخطاب لمن يفهم ويعقل (الثاني) قوله اخرجي الى مغفرة من الله

و رضوان (الثالث) قوله فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السماء
 (الرابع) قوله فلا يدعونها في يده طرفة عين حتى ياخذوها منه
 (الخامس) قوله حتى يكفونها في ذلك الكفن و يحنطوها بذلك
 الحنوط فاخبر انها تكفن و تحنط . السادس . قوله ثم يصعد بروحه
 الى السماء (السابع) قوله و يوجد منها كاطيب نفحة مسك وجدت
 (الثامن) قوله فتفتح له ابواب السماء (التاسع) قوله و يشيعه من كل سماء
 مقربوها حتى ينتهي الى الرب تعالى (العاشر) قوله فيقول الله تعالى
 ردوا عبي الى الارض (الحادي عشر) قوله فتبرد روحه في
 جسده . (الثاني عشر) قوله في روح الكافر فتفرق في جسده فيجذبها
 فتقطع منها المروق و المصعب (الثالث عشر) قوله و يوجد لروحه
 كائن ريح وجدت على وجه الارض (الرابع عشر) قوله فيقذف بروحه
 من السماء و تطرح طرحا فتهدى الى الارض (الخامس عشر) قوله فلا
 يرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الطيب و ما هذا
 الروح الخبيث (السادس عشر) قوله فيجلسانه و يقولان له ما كنت
 تقول في هذا الرجل فان كان هذا للروح فظاهر و ان كان للبدن فهو
 بعد رجوع الروح اليه من السماء (السابع عشر) قوله فاذا صعد بروحه
 قيل اي رب عبدك فلان (الثامن عشر) قوله ارجعوه فاروه ما ذا
 اعددت له من الكرامة فيرى مقعده من الجنة و النار (التاسع عشر) قوله
 في الحدث اذا خرجت روح المؤمن صلى عليها كل ملك قد بين السماء

*** كتاب الروح * * * المسئلة التاسعة عشر ***

والارض والملائكة تصلي على روحه وبنو آدم يصلون على جسده
(المشرون) قواه فينظر الى مقعده من الجنة او النار حتى تقوم الساعة والبدن
قد تمزق وتلاشى وانما الذي يرى المقعد بين الروح *

﴿ فصل ﴾

❦ الرابع والخمسون ❦ حديث ابي موسى تخرج نفس المؤمن اطيب من ريح المسك فتطلق بها الملائكة الذين يتوفونه فتلقاهم ملائكة من دون السماء فيقولون هذا فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت بمحاسن عمله فيقولون موزحبا بكم و به فيقبضونها منهم فيصعد به من الباب الذي كان يصعد منه عمله فتشرق في السموات وهو كبره. ن الشمس حتى ينتهي بها الى العرش . واما الكافر فاذا قبض انطلق بروحه فيقولون من هذا فيقولون فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوى اعماله فيقولون لا مرحبا لامرحبا ردوه فيرد الى اسفل الارض الى الثرى ففيه عشرة ادلة (احدها) خروج نفسه (الثاني) طيب ريحها (الثالث) انطلاق الملائكة بها (الرابع) تحية الملائكة لها (الخامس) قبضهم لها (السادس) صعودهم بها (السابع) اشراق السموات لضوئها (الثامن) انتهاءها الى العرش (التاسع) قول الملائكة من هذا وهذا سؤال عن عين وذات قائمة بنفسها (العاشر) قوله ردوه الى اسفل الارضين .

﴿ فصل ﴾

❦ الرابع والستون ❦ حديث ابي هريرة اذا خرجت روح المؤمن تلقاه

ملكان فيصعد انه الى السماء فيقول اهل السماء روح طيبة جاءت من
 قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسدك كنت تمرينه وذكر المسك ثم يصعد
 به الى ربه عز وجل فيقول ردوه الى آخر الاجلين ففيه ستة ادلة احدها
 قوله تلقاه ملكان الثاني قوله فيصعد انه الى السماء الثالث قول الملائكة
 روح طيبة جاءت من قبل الارض الرابع صلاتهم عليها الخامس
 طيب ريحها السادس الصعود بها الى الله عز وجل

❦ فصل ❦

❦ الحادى والسبعون ❦ حديث ابي هريرة رضى الله عنه ان المؤمن تمضمض
 الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قالوا اخرجى ابتها النفس الطيبة كانت
 في الجسد الطيب اخرجى حميدة وابشرى بروح وريمان ورب غير غضبان
 فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج فيخرج بها حتى ينتهى بها الى السماء فيستفتح
 لها فيقال من هذا فيقال فلان ابن فلان فيقال مرحبا بالنفس الطيبة
 كانت في الجسد الطيب ادخلى حميدة وابشرى بروح وريمان ورب
 غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهى بها الى السماء التى فيها الله
 عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجى ابتها النفس الخبيثة
 كانت في الجسد الخبيث اخرجى ذميمة وابشري بمحيم وغساق واخر من
 شكله ازواج فلا يزال يقال لها حتى تخرج فينتهى بها الى السماء فيقال
 من هذا فيقال فلان ابن فلان فيقال لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت
 في الجسد الخبيث ارجعى ذميمة فانه لا تفتح لك ابواب السماء فترسل الى

الارض ثم تصير الى القبر وهو حديث صحيح وفيه عشرة ادلة (احدها) قوله كانت في الجسد الطيب وكانت في الجسد الخبيث فها هنا حال ومحل (الثاني) قوله اخرجني حميدة (الثالث) قوله وابشري بروح وريحان فهذا اشارة بما تصير اليه بعد خروجه (الرابع) قوله فلا يزال يقال لماذا لك حتى ينتهي بها الى السماء (الخامس) قوله فيسنتفع لها (السادس) قوله ادخلي حميدة (السابع) قوله حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله تعالى (الثامن) قوله لنفس الفاجر ارجعي ذميمة (التاسع) قوله فانه لا تفتح لك ابواب السماء (العاشر) قوله فترسل الى الارض ثم تصير الى القبر .

❦ فصل ❦

❦ الحادي والثمانون ❦ قوله صلى الله عليه وآله وسلم الارواح جنود مجنودة فما تنارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . فوصفها بانها جنود مجنودة والجنود ذوات قائمة بنفسها ووصفها بالتعارف والتناكر ومحال ان تكون هذه الجنود اعراسا او تكون لا داخله العالم ولا خارجه ولا بعض لما ولا كل ❦ الثاني والثمانون ❦ قوله في حديث ابن مسعود رضى الله عنه على الارواح تتلاقى وتتشام كما تشام الخيل وقد تقدم ❦ الثالث والثمانون ❦ قوله في حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنها ان ارواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة يومين وما رأى احدهما صاحبه ❦ الرابع والثمانون ❦ الآثار التي ذكرناها في خلق آدم واني الروح لما دخل في رأسه عطس فقال الحمد لله فلما وصل الروح الى صنبه نظر الى ثمار الجنة فلما وصل الى جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل

ان يبلغ الروح رجليه وانها دخلت كارهة وتخرج كارهة
❖ الخامس والثمانون ❖ الاثار التي فيها اخراج الرب تعالى النسم وتمييز
شقيهم من سعيدهم وثقاوتهم حينئذ في الاشراق والظلمة و ارواح الانبياء
فيهم مثل السرج وقد تقدم ❖ السادس والثمانون ❖ حديث تميم الداري ان
روح المؤمن اذا صعد بها الى الله خر ساجدا بين يديه وان الملائكة
تتلقى الروح بالبشرى وان الله تعالى يقول لملك الموت انطلق بروح
عبدى فضعه في مكان كذا وكذا او قد تقدم ❖ السابع والثمانون ❖ الاثار
التي ذكرناها في مستقر الارواح بعد الموت واختلاف الناس في ذلك
وفي ضمن ذلك الاختلاف اجماع السلف على ان للروح مستقرا بعد
الموت وان اختلف في تعيينه ❖ الثامن والثمانون ❖ ما قدمنا بالضرورة
ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاء به واخبر به الامة انه ثبت
اجسادهم في القبور فاذا نفخ في الصور رجعت كل روح الى جسدها
فدخلت فيه فانشقت الارض عنه فقام من قبره وفي حديث الصور ان
اسرافيل عليه السلام يدعوا الارواح فتاتيهم جميعا ارواح المسلمين نورا والارواح
مظلمة فيجمعها جميعا فيعلقها في الصور ثم ينفخ فيه فيقول الرب
جل جلاله وعزتي ليرجعن كل روح الى جسده فتخرج الارواح من الصور
مثل النحل قد ملأت ما بين السماء والارض فيأتي كل روح الى جسده
فيدخل ويامر الله الارض فتشق عنهم فيخرجون سراعا الى ربهم
ينسلون مطعين الى الداعي يسمعون المنادي من مكان قريب فاذا هم

قيام ينظرون وهذا معلوم بالضرورة ان الرسول أخبر به وان الله سبحانه
لا ينشئ لهم ارواحا غيرار واجهم التي كانت في الدنيا بل هي الارواح
التي اكتسبت الخير والشر انشأ ابدانها نشأة اخرى ثم ردها اليها
❦ التاسع والثمانون ❦ ان الروح والجسد يختصمان بين يدي الرب عز وجل
يوم القيامة (قال علي بن عبد العزيز ثنا احمد بن يونس ثنا ابو بكر بن عياش
عن ابي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول
الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاضم الروح الجسد فيقول الروح
يا رب انما كنت روحا منك جعلتني في هذا الجسد فلا ذنب لي
ويقول الجسد يا رب كنت جسدا خلقتني ودخل في هذا الروح
مثل النار فيه كنت اقويهم وبه كنت اقدو به اذهب وبه اجبي لا ذنب لي
قال فيقال انا اقضي بينكما اخبراني عن اعمى ومقعد دخلا حائطاً فقال
المقعد للاعمى اني ارى ثمر اقلو كانت لي رجلان لتناولت فقال الاعمى ان
احملك على رقبتى فحمله فتناول من الثمر فاكل جميعا فعلى من الذنب
قالا عليها جميعا فقال قضيتما على انفسكما ❦ التسعون ❦ الاحاديث
والآثار الدالة على عذاب القبر ونعيمه الى يوم البعث فمعلوم ان الجسد
تلاشى واضمححل وان العذاب والنعيم المستمرين الى يوم القيامة انما هو على
الروح ❦ الحادى والتسعون ❦ اخبار الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله
وسلم في الحديث الصحيح عن الشهداء انهم لما سئلوا ما تريدون قالوا نريد
ان نرداروا حنا في اجسادنا حتى تقتل فيك مرة اخرى فهذا سوال وجواب

من ذات حية عالمه نا طئة تقبل الرد الى الدنيا والدخول في اجساد خرجت
 منها وهذه الارواح سالت وهي تسرح في الجنة والاجساد قد صرقتها البلي
 ❦ الثاني والتسعون ❦ ما ثبت عن سلمان الفارسي وغيره من الصحابة رضوان الله
 عليهم ان ارواح المؤمنين في برزخ تذهب حيث شاءت وارواح الكفار
 في سجين وقد تقدم ❦ الثالث والتسعون ❦ روية النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 لارواح الناس عن يمين آدم ويساره ليلة الاسراء فراها متحيزة بمكان معين
 ❦ الرابع والتسعون ❦ رويته ارواح الانبياء في السموات وسلامهم عليه
 وترحيبهم به كما اخبر به واما ابدانهم ففي الارض ❦ الخامس والتسعون ❦ رويته
 صلى الله عليه وآله وسلم ارواح الاطفال حول ابراهيم الخليل عليه السلام
 ❦ السادس والتسعون ❦ رويته صلى الله عليه وآله وسلم ارواح المعذنين في
 البرزخ بانواع العذاب في حديث سمرة الذي رواه البخاري في صحيحه وقد
 تلاشت اجسادهم واضمحلت وانما كان الذي رآه ارواحهم ونسبهم يفعل بها
 ذلك ❦ السابع والتسعون ❦ اخباره سبحانه عن الذين قتلوا في سبيله انهم احياء
 عند ربهم يرزقون وانهم فرحون مستبشرون باخوانهم وهذا للارواح قطعا
 لان الابدان في التراب تنتظر عود ارواحها اليها يوم البعث ❦ الثامن
 والتسعون ❦ ما تقدم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ونحن نسوقه لبيان
 كم فيه من دليل على بطلان قول الملاحدة واهل البدع في الروح وقد ذكرنا
 اسناده فيما تقدم قال يينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم قاعد تلا
 هذه الآية ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت الآية ثم قال والذي نفس

محمد يده مامن نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعد هامن الجنة والنار
 فاذا كان عند ذلك صف له سباطان من الملائكة ينتظان ما بين الخافقين
 كان وجوههم الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ترون انه ينظر
 اليكم مع كل ملك منهم اكفان وحنوط فان كان مؤمنا بشروه بالجنة وقالوا
 اخرجى ايها النفس المطمئنة الى رضوان الله وجنته فقد اعد الله
 لك من الكرامة ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يبشرونه
 فلمهم الطيف به وارف من الوالدة بولد هائم يسلمون روحه من تحت
 كل ظفر ومفصل يموت الاول فالاول ويبرد كل عضو الاول فالاول
 ويهون عليه وان كنتم ترونه شديد احتى تباع ذقنه فلهي اشد كراهية
 للخروج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم فيتدرونها كل
 ملك منهم ايهم يقبضها فيتولى قبضها ملك الموت ثم تلا رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم قل بنوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون
 فيلقاها بااكفان يرض ثم يختضنها اليه فلهواشد لزوما من المرأة لولدها
 ثم يفوح منها ريح اطيب من المسك فينشقون ريحاطيبا ويتباشرون بها
 ويقولون مرحبا بالريح الطيبة والروح الطيب اللهم صل عليه روحا
 وصل على جسد خرجت منه قال فيصعدون بها فتفوح لهم ريح اطيب
 من المسك فيصلون عليها ويتباشرون بها وتفتح لهم ابواب السماء ويصل
 عليها كل ملك في كل سماء تمر بهم حتى تنتهي بين يدي الجبار جل جلاله
 فيقول الجبار عز وجل مرحبا بالنفس الطيبة ادخلوها الجنة واروها

مقعدهما من الجنة واعرضوا عليها ما اعددت لهما من الكرامة والسميم
ثم اذ هبوا الى الارض فاني قضيت اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم
ومنها اخرجهم نارة اخرى فوالذي نفس محمد بيده لهي اشد كراهية
للخروج منها حين كانت تخرج من الجسد وتقول اين تذهبون في الى
ذلك الجسد الذي كنت فيه فيقولون انما مورون بهذا فلا بد لك
منه فيهبطون به على قدر فراغهم من غسله واكفائه فيدخلون ذلك الروح
بين الجسد واكفائه فتأمل كم في هذا الحديث من موضع يشهد بطلان
قوله المبطلين في الروح ❦ التاسع والتسعون ❦ ما ذكره عبد الرزاق رحمه
عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن اليماني عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
قال اذا توفي المؤمن بعث اليه ملكان من الجنة وخرقة تقبض فيها فتخرج
كاطيب رائحة وجدها احد قطبائه حتى يوتى به من جل جلاله فتسجد
المؤمن قبله ويسجد بعدهم ثم يدعى ميكائيل عليه السلام فيقال اذهب
بهذه النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين حتى اسمك عنها يوم القيامة
وقد تظاهرت الآثار عن الصحابة ان روح المؤمن تسجد بين يدي العرش
في وفاة النوم و وفاة الموت و اما حين قدومها على الله فاحسن تحيتها
ان تقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام
(وحدثني) القاضي نور الدين بن الصائغ قال كانت لي خالة وكانت من
الصالحات العابدات قال عدتها في مرض موتها فقالت لي الروح اذا قدمت
الي ووقفت بين يدي ما تكون تحيتها وقولها قال فمظمت علي

مسألتها وفكرت فيها ثم قلت تقول اللهم انت السلام ومنك السلام
تباركت يا ذا الجلال والاكرام . قال فلما توفيت رأيتها في المنام فقالت
لي جزاك الله خيرا لقد دهرت فما أدري ما أقوله ثم ذكرت تلك
الكلمة التي قلت لي فقلت لها .

❦ فصل ❦

❦ المائة ❦ ما قد اشتراك في العلم به عامة اهل الارض من لقاء ارواح الموتى
وسوالهم لهم واخبارهم اياهم بامور خفيت عليهم فرأوها عيانا وهذا
اكثر من ان يتكلف ايراده واعجب من هذا الوجه ❦ الحادي ❦ والمائة ❦
ان روح النائم يحصل لها في المنام آثار فتصبح تراها على البدن عيانا وهي من
تأثر الروح في الروح كما ذكر القبرواني في (كتاب البستان) عن بعض
السلف ❦ قال ❦ كان لي جار يشتم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كان ذات
يوم اكثر من شتمهما فتناولته وتناولني فانصرفنا الى منزلي
وانا مغمووم حزين فتمت وتركت العشاء فرأيت رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم في المنام فقلت يا رسول الله فلان يسب اصحابك
قال من اصحابي قلت ابو بكر وعمر فقال خذ هذه المديعة فاذهب بها
فاخذتها فاصبغت وذبحتها ورأيت كأن يدي اصابتها من دمه
فالقيت المديعة واهويت يدي الى الارض لا مسحها فاتبعت
وانا اسمع الصراخ من نحو داره فقلت ما هذا الصراخ قالوا فلان
مات فجأة فلما اصبحنا جئنا فنظرت اليه فاذا خط موضع الذبح .

❦ قصة ذبح الرافضي الذي كان يسب الشيخين رضي الله عنهما في المنام ❦

وفي كتاب المنامات لابن أبي الدنيا عن شيخ من قریش ❖ قال ❖ رأيت رجلا بالشام قد أسود نصف وجهه وهو يغطيه فسالته عن ذلك فقال قد جعلت لله علي ان لا يسئلني احد عن ذلك الا اخبرته به كنت شديدا الوقعة في علي بن أبي طالب رضي الله عنه فينا اذا ذات ليلة نائم اذا تاني آت في منامي فقال لي انت صاحب الوقعة في فضر بشق وجهي فاصبحت وشق وجهي اسود كما ترى . ❖ وذكر ❖ مسعدة عن هشام بن حسان عن واصل مولى ابن عيينة عن موسى بن عبيدة عن صفية بنت شيبة قالت كنت عند عائشة رضي الله عنها فانتها امرأة مشتملة على يدها فجعل النساء يولعن بها فقالت ما اتيتك الا من اجل يدي ان ابي كان رجلا سمحا واني رأيت في المنام حياضا عليها رجال معهم آنية يسقون من اناءم فرأيت ابي فقلت اين امي فقال انظري فنظرت فاذا امي ليس عليها الا قطعة خرقة فقال انها لم تصدق قط الا بتلك الخرقة وشحمة من بقرة ذبحوها فتلك الشحمة تذاب وتطرف بها وهي تقول واعطشاه قالت فاخذت اناء من الآنية فسقيتها فنوديت من فوق من سقاها ايس الله يده فاصبحت يدي كما ترى . ❖ وذكر ❖ الحارث بن اسد الحماسي واصبغ وخلف بن القاسم وجماعة عن سعيد بن مسleme قال بينما امرأة عند عائشة اذ قالت بايعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان لا اشرك بالله شيئا ولا اسرق ولا ازنى ولا اقتل ولدي ولا آتي يهتان افتريه بين يدي ورجلي ولا اعصى في معروف فوفيت لربي ووفالي ربي

فوالله لا يعذبني الله فانها في المنام ملك فقال لها كلا انك تبرجين
وزينتك تبدين وخيرك تكندين (١) وجارك توذين وزوجك تعصين
ثم وضع اصابعه الخمس على وجهها وقال خمس بخمس ولو زدت زدناك
فاصبحت واثر الاصابع في وجهها ❖ وقال ❖ عبدالرحمن بن القاسم صاحب
مالك سمعت مالكا يقول ان يعقوب بن عبدالله بن الاشج كان من
خيار هذه الامة نام في اليوم الذي استشهد فيه فقال لاصحابه اني قد رايت
امرا ولا خبرته اني رايت كاني ادخل الجنة فسقيت لبنا فاستقاء فقاء
اللبن واستشهد بعد ذلك ❖ قال ابو القاسم وكان في غزوة في البحر بموضع
لالبن فيه وقد سمعت غير مالك يذكره ويذكر انه معروف فقال اني
رايت كاني ادخل الجنة فسقيت فيها لبنا فقال له بعض القوم اقسمت عليك
لما نقيأت فقاء لبنا يصلداي يبرق وما في السفينة لبن ولا شاة ❖ قال
ابن قتيبة قوله يصلداي يبرق يقال صلد اللبن يصلد ومنه حديث عمر
ان الطبيب سقاء لبنا فخرج من الطعنة ايض يصلدا ❖ وكان ❖ نافع القاري
اذ انكم يشم من فيه رائحة المسك فليل له كما قعدت تطيب فقال
ما امس طيبا ولا اقربه ولكن رايت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام
وهو يقرأ في من ذلك الوقت يشم من في هذه الرائحة ❖ وذكر ❖
مسعد في كتابه في الرويا عن ربيع بن زيد الرقاشي قال اتاني رجلان
فتمعدا الي فاغتابا رجلا فنهيتهما فأتاني احدهما بعد فقال اني رايت في المنام
كان زنجيا اتاني بطبق عليه جنب خنزير لم ازلما فقط اسمن منه

فقال لي كل فقلت آكل لحم خنزير فتهددني فاكلت فاصبحت وقد تغير
في فلم يزل يحذرني في فمه شهرين وكان العلاء بن زياد له وقت يقوم
فيه فقال لاهله تلك الليلة اني اجد فترة فاذا كان وقت كذا فايقظوني
فلم يفعلوا قال فاتاني آت في منامي فقال قم يا علاء بن زياد اذ كر الله بك
واخذ بشعرات في مقدم رأسي فقامت تلك الشعرات في مقدم رأسي
فلم يزل قائمة حتى مات قال يحيى بن بسطام فلقد غسلناه يوم مات وانهم
لقيام في رأسه وذكر ابن ابي الدنيا عن ابي حاتم الرازي عن محمد بن علي
قال كنا بمكة في المسجد الحرام فعودا فقام رجل نصف وجهه اسود
ونصفه ابيض فقال يا ايها الناس اعتبروا بي فاني كنت اناول الشينين
واشبعهما فينا انا ذات ليلة نائم اذا فاني آت فرفع يده فلطم وجهي وقال لي
يا عدو الله يا فاسق الست نسب ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فاصبحت
وانا على هذه الحالة وقال محمد بن عبد الله المهلبى رايت في المنام كافي في
رحبة بنى فلان واذا النبي صلى الله عليه وآله وسلم جالس على اكمة ومعه
ابو بكر وعمر واقف قد امه فقال له عمر يا رسول الله ان هذا يشتمني
ويشتم ابا بكر فقال جئ به يا ابا حفص فاني برجل فاذا هو العمانى وكان
مشهورا بسبهما فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم اضجعه فاضجعه ثم قال
اذ بجه فذبحه قال فما نبهني الا صياحه فقلت مالي لا اخبره عسى ان
يتوب فلما تقربت من منزله سمعت بكاء شديدا فقلت ما هذا البكاء
فقالوا العمانى ذبح البارحة على سريريه قال قد نوت من عنقه فاذا من

مكتوبة تسويد الوجه لسباب الشينين رضي الله عنها

قصة ذبح سباب الشينين رضي الله عنها

اذنه الى اذنه طريقة حمراء كالدم المحصور ❖ وقال ❖ القبر واني اخبرني
 شيخ لنا من اهل الفضل قال اخبرني ابو الحسن المظلي امام مسجد النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم قال رأيت بالمدينة عجبا كان رجل يسب ابابكر وعمر
 رضي الله عنهما فيبنا نحن يوما من الايام بعد صلاة الصبح اذا قبل رجل
 وقد خرجت عيناه وسالتا على خديه فسألناه ما قصتك فقال رأيت
 البارحة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلي يمين يده ومعه
 ابوبكر وعمر فقالا يا رسول الله هذا الذي يؤذينا ويسبنا فقال
 لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من امرك بهذا يا ابا قيس فقلت
 له علي واشرت اليه فاقبل علي علي بوجهه ويده وقد ضم اصابعه
 وبسط السبابة والوسطى وقصد بها الى عيني فقال ان كنت كذبت
 ففقا الله عينيك وادخل اصبعه في عيني فانشبت من نومي وانا على هذه الحال
 فكان يبكي يخبر الناس واعلن بالتوبة ❖ قال ❖ القبر واني واخبرني شيخ
 من اهل الفضل قال اخبرني فقيه قال كان عند نار رجل بكثرا الصوم ويسرده
 ولكنه كان يؤخر الفطر فرأى في المنام كان اسودين آخذين بضبعيه
 وثابه الى تور محمي ليلقياه فيه قال فقلت لهما على ماذا فقالا على خلافك
 لسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانه امر بتجيل الفطر وانت تؤخره
 قال فاصبح وجهه قد اسود من وهج النار فكان يمشي متبرقا في الناس
 واعجب من هذا الرجل يرى في المنام وهو شديد العطش والجوع
 والا لم ان غيره قد سقاء واطعمه اوداواه بدواة فيستيقظ وقد زال

❖ قصة يواد الوجه اتاخير الافطار خلاف امره صلى الله عليه وآله وسلم ❖

عنه ذلك كله وقد رأى الناس من هذا عجائب (وقد ذكر) مالك عن ابي
الرجال عن عمرة عن عائشة ان جارية لها سحرتها وان سيدها دخل
عليها وهي مريضة فقال انك سحرت قالت ومن سحرني قال جارية في
حجر هاصبي قد بال عليها فذعت جاريته فقالت حتى اغسل بولا في
ثوبي فقالت لها اسحرتني قالت نعم قالت وما دعاك الى ذلك قالت
اردت تعجيل العتق فامرت اخاهان يبيعهما من الاعراب ممن يسيئ
ملكها فباعها ثم ان عائشة رأت في منامها ان اغتسلي من ثلاثة آبار بعد بعضها
بعضا فاستسقي لها فاغتسلت فبرأت ❦ وكان ❦ هناك بن جرب قد ذهب
بصره فرأى ابراهيم الخليل في المنام فمسح على عينيه وقال اذهب الى القرات
فانمَس فيه ثلاثا ففعل فابصر ❦ وكان ❦ اسمعيل بن بلال الحضرمي
قد عمي غاتي في المنام فقبل له قل يا قريب يا محبوب يا سميع الدعاء يا لطيف
بمن يشاء رد علي بصري فقال الليث بن سعد انا رأيتك قد عمي ثم ابصر
❦ وقال ❦ عبيد الله بن ابي جعفر اشتكيت شكوى فجهدت منها فكنت اقرا
آية الكرسي فتمت فاذا رجلان قائمان بين يدي فقال احدهما لصاحبه انه يقرأ
آية فيها ثلاث مائة وستون رحمة افلا يصيب هذا المسكين فيها رحمة واحدة
فاستيقظت فوجدت خفة ❦ قال ❦ ابن ابي الدنبا اعتلت امرأة من اهل
الخير والصلاح بوجع المعدة فرائت في المنام قائلا يقول لها لا اله الا الله المغلى
وشراب الورد فشربه فاذهب الله عنهما ما كانت تجدد ❦ قال ❦ وقالت ايضا
رأيت في المنام كافي اقول السناء والعسل وماء الحمص الاسود شفاء لوجع

❦ دعاء رد البصر ❦

❦ علاج ورم العين ❦

الاوراك فلما استيقظت اتتني امرأة تشكو وجعا بور كها فوصفت لها ذلك
فاستغفرت به ❖ وقال ❖ جالينوس السبب الذي دعاني الى فصد المروق
الضوارب اني امرت به في منامي مرتين قال كنت اذ ذاك غلاما قال
واعرف انسانا شفاه الله من وجع كان به في جنبه بفصد المروق الضارب
لرويا راها في منامه ❖ وقال ❖ ابن الخراز كنت اعالج رجلا مغمودا فغاب
عني ثم لقيته فسألت عن حاله فقال رأيت في المنام انسانا في زي ناسك متوكئا
على عصا وقف علي وقال انت رجل مغمود فقلت نعم فقال عليك بالكباء
والجانبيين فاصبحت فسألت عنها فقيل لي الكباء المصطكي والجلنجهين
الوريد المر يا بالعسل فاستعملتها اياما فبرأت فقلت له ذلك جالينوس
والوقائع في هذا الباب اكثر من ان تذكر قال بعض الناس ان اصل الطب
من المنامات ولا ريب ان كثيرا من اصوله مستند الى الرويا كما ان بعضها عن
التجارب وبعضها عن القياس وبعضها عن الهام ومن اراد الوقوف على ذلك
فلي نظر في (تاريخ الاطباء) وفي (كتاب البستان للقيرواني) وغير ذلك

❖ فصل ❖

❖ الوجه الثاني بعد المائة ❖ قوله تعالى ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا
عنها لا تفتح لهم ابواب السماء وهذا دليل على ان المؤمنين تفتح لهم
ابواب السماء وهذا التفتح هو تفتحها لارواحهم عند الموت كما تقدم
في الاحاديث المستفيضة ان السماء تفتح لروح المؤمن حتى ينضم إليها الى
بين يدي الرب تعالى واما الكافر فلا تفتح لروحه ابواب السماء ولا تفتح

لجسد . ابواب الجنة .

* فصل *

* الوجه الثالث بعد المائة * قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم بابلال
 ما دخلت الجنة الاسمت خشخشك بين يدي فبم ذاك قال ما حدثت
 في ليل او نهار الا تروضات وصليت ركعتين قال بهاء و معلوم ان الذي
 سمع خشخشته بين يديه هو روح بلال والا لجسد . لم ينقل الى الجنة
 * الوجه الرابع بعد المائة * الاحاديث والآثار التي في زيارة القبور والسلام
 على اهلها ومخاطبتهم و الاخبار عن معرفتهم نزوارهم وردهم عليهم السلام
 وقد تقدمت الاشارة اليها * الوجه الخامس بعد المائة * شكابة كثير من
 ارواح الموتى الى اقاربهم وغيرهم امور اموذية فيجدونها كما شكوا .
 فيزيلونها * الوجه السادس بعد المائة * لو كانت الروح عبارة عن عرض
 من اعراض البدن او جوهر مجرد ليس بجسم ولا حال فيه لكان قول
 القائل خرجت وذهبت وفت وجئت وقعدت وتحركت ودخلت
 ورجعت ونحو ذلك كله اقوالا باطلة لان هذه الصفات ممتعة الثبوت
 في حق الاعراض والمجردات و كل هائل يعلم صدق قوله وقول غيره .
 ذلك فالتدح في ذلك قدح في اظهر المطومات فهو من باب السفسطة .
 لا يقال . حاصل هذا الدليل التمسك بالفاظ الناس واطلاقاتهم وهي
 تحمل الحقيقة والمجاز فاعلم مرادهم دخل جسمي وخرج . لانا انما
 استند للنابشهادة العقل والفطرة بمعاني هذه الالفاظ فكل احديشهد

عقله وحسه بانه هو الذي دخل وخرج وانتقل لا مجرد بدنه فشهادة الحس
والمقل بمعاني هذه الألفاظ واصافتها الى الروح اصلا والى البدن تبعاً من
اصدق الشهادات والاعتماد على ذلك لا على مجرد الاطلاق اللفظي الوجه
السابع بعد المائة * ان البدن مركب ومحل لتصرف النفس فكان دخول
البدن وخروجه وانتقاله جاريًا مجري دخول مركبه من فرسه ودابته فلو
كانت النفس غير قابلة للدخول والخروج والانتقال والحركة والسكون
لاكان ذلك بمنزلة دخول مركب الانسان الى الدار وخروجه منها دون
دخوله هو وهذا معلوم البطلان بالضرورة وكل احد يعلم ان نفسه وروحه هي
التي دخلت وخرجت وانتقلت وصرفت البدن وجعلته تبعاً لها في
الدخول والخروج فهو لها بالاصل والبدن بالتبع لكنه البدن بالمشاهدة
والروح بالعلم والعقل الوجه الثامن بعد المائة * ان النفس لو كانت كما
يقوله من يقول انها عرض لكان الانسان كل وقت قد يبدل مائة الف
نفس او اكثر والانسان انما هو انسان بروحه ونفسه لا يبدنه وكان
الانسان الذي هو الانسان غير الذي هو قبله بلحظة وبعده بلحظة وهذا
من نوع الهوس ولو كانت الروح مجردة وتعلقها بالبدن بالتدبير فقط
لا بالمساكنة والمداخلة لم يمنع ان يتقطع تعلقها بهذا البدن وتعلق بغيره
كما يجوز انقطاع تدبير المدبر لبيت او مدينة عنها ويتعلق بتدبير غيرها
وعلى هذا التدبير قصير شاكين في ان هذه النفس التي لزيد هي النفس
الاولى او غيرها وهل زيد هو ذلك الرجل ام غيره وعاقلاً لا يجوز ذلك

فلو كانت الروح عرضا وامرا مجردا لحصل الشك المذكور ❖ الوجه التاسع بعد
 المائة ❖ ان كل احد يقطع ان نفسه موصوفة بالملم والفكر والحب والبغض
 والرضى والسخط وغيرها من الاحوال النفسانية و يعلم ان الموصوفات
 بذلك ليس عرضا من اعراض بدنه ولا جوهر امجرا من مفصلا عن بدنه
 غير مجاور له و يقطع ضرورة بان هذه الادراكات لا مرداخل في بدنه
 كما يقطع بانه اذا سمع و ابصر و شم و ذاق و لمس و تحرك و ممكن فتلك
 امور قائمة به مضافة الى نفسه و ان جوهر النفس هو الذي قام به ذلك
 كله لم يقم بمجرده و لا بعرض بل قام بتمحيضه داخل العالم منتقلا من مكان
 الى مكان يتحرك و يسكن و يخرج و يدخل و ليس الا هذا البدن
 و الجسم الذي يراه فيه المشابك الذي لولاه لكان بمنزلة الجماد ❖ الوجه
 العاشر بعد المائة ❖ ان النفس لو كانت مجردة و تعلقها بالبدن تعلق التدبير
 فقط كتعلق الملاح بالسفينة و الجمال بجملته لا يمكنها ترك تدبير هذا البدن
 و اشتغالها بتدبير بدن آخر كما يمكن الملاح و الجمال ذلك و في ذلك تجوز
 نقل النفوس من ابدان الى ابدان و لا يقال ان النفس اتحدت ببدنها
 فامتنع عليها الانتقال او انها لها عشق طبيعي و شوق ذاتي الى تدبير هذا
 البدن فلهذا السبب امتنع انتقالها و لا نقول اتحادا لا يتميز بالتميز محال
 و لانها لو اتحدت به لبطلت بطلانه و لانها بعد الاتحاد ان بقيافها اثنان
 لا واحد و ان عدد ما ما و حدث ثالث فليس من الاتحاد في شيء و ان بقي
 احدها و عدد الآخر فليس باتحاد ايضا و اما عشق النفس الطبيعي للبدن

فالنفس انما تشقه لانها تناول الذات بواسطته واذا كانت الابدان
متساوية في حصول مطلوبها كانت نسبتها اليها على السواء فقولكم ان
النفس المعينة عاشقة للبدن المعين باطل ومثال ذلك العطشان اذا صادف
آنية متساوية كل منها يحصل غرضه امتنع عليه ان يشرب واحدا منها
بعينه دون سائرهما ❀ الوجه الحادى عشر بعد المائة ❀ ان نفس الانسان
لو كانت جوهر مجردا لادخل العالم ولا خارج له ولا متصلة بالعالم
ولا منفصلة عنه ولا مباينة له ولا مجاورة له لكان يعلم بالضرورة انه موجود
بهذه الصفة لان علم الانسان بنفسه وصفاته اظهر من كل معلوم وان
علمه بما عداه تابع لعلمه بنفسه ومعلوم قطعا ان ذلك باطل فان جماهير
اهل الارض يعلمون ان اثبات هذا الموجود محال في العقول شاهد ا
وغائب فمن قال ذلك في نفسه وربه فلا نفسه عرف ولا ربه عرف
❀ الوجه الثانى عشر بعد المائة ❀ ان هذا البدن المشاهد محل لجميع صفات
النفس وادراكها الكلية والجزئية ومحل للقدرة على الحركات الارادية
فوجب ان يكون الحامل لتلك الادراكات والصفات هو البدن
وما سكن فيه اما ان يكون محله جوهر مجردا لادخل العالم ولا خارج له
فباطل بالضرورة ❀ الوجه الثالث عشر بعد المائة ❀ ان النفس لو كانت
مجردة عن الجسمية والتميز لا تمتنع ان يتوقف فعلها على مماسة محل الفعل
لان ما لا يكون متميزا يمتنع ان يصير مماسا للمتميز ولو كان الامر كذلك
لكان فعلها على سبيل الاختراع من غير حاجة الى حصول مماسة وملاقاة

بين الفاعل وبين محل الفعل فكان الواحد منا يقدر على تحريك الاجسام من غير ان يماسها او يماس شيئاً يماسها فان النفس عندكم كما كانت قادرة على تحريك البدن من غير ان يكون بينها وبينه تماس كذا لك لا تمنع قدرتها على تحريك جسم غيره من غير تماس له ولا لما يماسه وذلك باطل بالضرورة فعلم ان النفس لا تقوى على التحريك الا بشرط ان تماس محل الحركة او تماس ما يماسه وكل ما كان مماساً للجسم او لما يماسه فهو جسم . فان قيل . يجوز ان يكون تأثير النفس في تحريك بدنها الخاص غير مشروط بالتماسه وتأثيرها في تحريك غيره موقوف على حصول التماس بين بدنها وبين ذلك الجسم . فالجواب . انه لما كان قول البدن لتصرفات النفس لا يتوقف على حصول التماس بين النفس وبين البدن وجب ان تكون الحال كذلك في غيره من الاجسام لان الاجسام متساوية في قبول الحركة ونسبة النفس الى جميعها سواء لانها اذا كانت مجردة عن الحجمية وعلائق الحجمية كانت نسبة ذاتها الى الكل بالسوية ومتى كانت ذات الفاعل نسبتها الى الكل بالسوية والقوا بل نسبتها الى ذلك الفاعل بالسوية كان التأثير بالنسبة الى الكل على السواء فاذا استغنى الفاعل عن تماسه محل الفعل في حق البعض وجب ان يستغنى في حق الجميع وان افتقر الى التماس في البعض وجب افتقاره في الجميع . فان قيل . النفس عاشقة لهذا البدن دون غيره فكان تأثيرها فيه اقوى من تأثيرها في غيره . قيل . هذا العشق الشديد يقتضى ان يكون تعلقها بالبدن اكثر وتصرفها فيه اقوى

فاما ان يتغير مقتضى ذاتها بالنسبة الى هذه الاجسام فذلك محال وهذا
 دليل في غاية القوة ✽ الوجه الرابع عشر بعد المائة ✽ ان العقلاء كلهم متفقون
 على ان الانسان هو هذا الحي الناطق المتغذي النامي الحساس المتحرك
 بالارادة وهذه الصفات نوعان . صفات لبدنه . و صفات لروحه ونفسه
 الناطقة . فلو كانت الروح جوهرامجردا لا داخل العالم ولا
 خارجه ولا متصلة به ولا منفصلة عنه لكان الانسان لا داخل العالم
 ولا خارجه ولا متصلا به ولا منفصلا عنه او كان بعضه في العالم وبعضه
 لا داخل العالم ولا خارجه وكل عاقل يعلم بالضرورة بطلان ذلك
 وان الانسان بجملته داخل العالم بدنه وروحه وهذا في البطلان
 بضاهي قول من قال ان نفسه قديمة غير مخلوقة فعملوا انصف الانسان مخلوقا
 ونصفه غير مخلوق . فان قيل . نحن نسلم ان الانسان كما ذكرتم الا ان ثبت
 جوهرامجردا يدبر الانسان الموصوف بهذه الصفات . قلنا . فذلك
 الجوهر الذي اثبتتموه مغائر للانسان او هو حقيقة الانسان ولا بد
 نكم من احد الامرين . فان قلتم ✽ هو غير الانسان رجع كلامكم الى انكم اثبتتم
 للانسان مدبرا غيره سميتوه نفسا وكلامنا الان انما هو في حقيقة الانسان
 لاني مدبره فان مدبر الانسان وجميع العالم العلوي والسفلي هو الله الواحد
 القهار ✽ الوجه الخامس عشر بعد المائة ✽ ان كل عاقل اذا قيل له ما الانسان
 فانه يشير الى هذه البنية وما قام بها لا يخطر بباله امر مغاير لها مجرد ليس
 في العالم ولا خارجه والعالم بذلك ضروري لا يقبل شك ولا تشكيكا

❖ الوجه السادس عشر بمئة المائة ❖ ان عقول العالمين قاضية بان الخطاب متوجه الى هذه البنية وما قام بها وما كنها وكذلك المدح والذم والثواب والعقاب والترغيب والترهيب ولو ان رجلا قال المأمور والنهي والمدح والمذموم والمخاطب والعاقل جوهر مجرد ليس في العالم ولا خارج به ولا متصل به ولا منفصل عنه لا ضحك العقلاء على عقله ولا طبقوا على تكذيبه وكل ما شهدت بداهة العقول وصرائعها بطلانها كان الاستدلال على ثبوته استدلالا على صحة وجود المحال وبالله التوفيق ❖

❖ فصل ❖

❖ فان قيل ❖ قد ذكرتم الادلة الدالة على جسيمنتها وتحيزها فاجوابكم عن ادلة المنازعين لكم في ذلك فانهم استدلو بوجود ❖ احدها ❖ اتفاق العقلاء على قولهم الروح والجسم والنفس والجسم فيجعلونها شيئا غير الجسم فلو كانت جسما لم يكن لهذا القول معنى ❖ الثاني ❖ وهو اقوى ما يمتنعون به انه من المعلوم ان في الموجودات ما هو غير قابل للقسمة كالنقطة والجوهر الفرد بل ذات واجب الوجود فوجب ان يكون العلم بذلك غير قابل للقسمة فوجب ان يكون الموصوف بذلك العلم وهو محله غير قابل للقسمة وهو النفس فلو كانت جسما كانت قابلة للقسمة ❖ ويقرر ❖ هذا الدليل على وجه آخر وهو ان محل العلوم الكلية لو كان جسما او جسما ذيا لانقسمت تلك العلوم لان الحال في المقسم وانقسام تلك العلوم مستحيل ❖ الثالث ❖ ان الصور العقلية الكلية مجردة بلا شك وتجردها اما ان يكون بسبب

الماخوذ عنه او بسبب الاخذ والاول باطل لان هذه الصور انما اخذت
 عن الاشخاص الموصوفة بالمقادير المختلفة و الاوضاع المعينة فثبت ان
 تجرد هاتما هو بسبب الاخذ لها والقوة العقلية المسماة بالنفس ❖ الرابع ❖
 ان القوة العاقلة تقوى على افعال غير متناهية فانها تقوى على ادراكات
 لا تنهاى والقوة الجسمية لا تقوى على افعال غير متناهية لان القوة
 الجسمية تنقسم بانقسام محلهما فالذى يقوى عليه بعضها يجب ان يكون اقل
 من الذى يقوى عليه الكل فالذى يقوى عليه الكل يزيد على الذى يقوى
 عليه البعض اضعافا متناهية والزائد على المتناهي بمثابة منشاء ❖ الخامس ❖
 ان القوة العاقلة لو كانت حالة فى آلة جسمية لوجب ان تكون القوة العاقلة
 دائمة الادراك لتلك الآلة او ممتعة الادراك لها بالكلية وكلاهما باطل لان
 ادراك القوة العاقلة لتلك الآلة ان كان عين وجودها فهو محال وان كان صورة
 مساوية لوجودها وهي حالة فى القوة العقلية الحالة فى تلك الآلة لزم
 اجتماع صورتين متماثلتين وهو محال واذا بطل هذا ثبت ان القوة
 العاقلة لو ادركت آلتها لكان ادراكها عبارة عن نفس حصول تلك الآلة
 عند القوة العاقلة فيجب حصول الادراك دائما ان كفى هذا القدر
 فى حصول الادراك وان لم يكف امتنع حصول الادراك فى وقت
 من الاوقات اذ لو حصل فى وقت دون وقت لكان بسبب امر زائد
 على مجرد حضور صورة الآلة ❖ السادس ❖ ان كل احد يدرك نفسه
 وادراك الشئ عبارة عن حضور ماهية المعلوم عند العالم فاذا علمنا انفسنا

فهو اما ان يكون لاجل حضور ذواتنا لتواننا اولا جل حضور صورة
 مساوية لذواتنا في ذواتنا والقسم الثاني باطل والالزم اجتماع المثليين فثبت
 انه لا معنى لاما هنا بذاتنا الا حضور ذاتنا عند ذاتنا وهذا انما يكون اذا كانت
 ذاتنا قائمة بالنفس غنية عن المحل لانها لو كانت حالة في محل كانت حاضرة
 عند ذلك المحل فثبت ان هذا المعنى انما يحصل اذا كانت النفس قائمة
 بنفسها غنية عن محل تحمل فيه ❦ السابع ❦ ما اخرج به ابو البركات
 البغدادي وابطل ما سواه فقال لانك ان الواحد منا يمكنه ان يتخيل
 بحرا من زبيب وجبلا من ياقوت وشموسا واقمارا فهذه الصور الخيالية
 لا تكون معدومة لان قوة التخيل تشير الى تلك الصور وتميز بين كل
 صورة وغيرها وقد يقوى ذلك التخيل الى ان يصير كالمشاهد المحسوس
 ومعلوم ان المعدم المحض والنفي الصرف لا يثبت ذلك ونحن
 نعلم بالضرورة ان هذه الصور ليست موجودة في الاعميان فثبت انها
 موجودة في الازهان فنقول محل هذه الصورة اما ان يكون جسما
 او حالا في الجسم اولا جسما او حالا في الجسم والقسمان الا ولان باطلان
 لان صورة البحر والجبل صورة عظيمة والدماع والقلب جسم صغير
 وانطباع العظيم في الصغير محال فثبت ان محل هذه الصورة الخيالية
 ليس بجسم ولا جسماني ❦ الثامن ❦ لو كانت القوة العقلية جسدية
 اضعفت في زمان الشيخوخة دائما وليس كذلك ❦ التاسع ❦ ان القوة
 العقلية غنية في افعالها عن الجسم وما كان غنيا في فعله عن الجسم وجب ان

يكون غنيا في ذاته عن الجسم. بيان الاول. ان القوة العقلية تدرك نفسها ومن
 المحال ان يحصل بينها وبين نفسها آلة متوسطة ايضا وتذكر كادراكها لنفسها
 وليس هذا الادراك بالآلة وايضا فانها تدرك الجسم الذي هو لها وليس بينها
 وبين آلتها آلة اخرى. وبيان الثاني. من وجهين (احدهما) ان القوى
 الجسمية كالناظرة والسامعة والخيال والوهم لما كانت جسمية بقدر عليها
 ادراك ذواتها وادراكها لكونها مدركة لذواتها وادراكها لتلك
 الاجسام الحاملة لها فلو كانت القوة العاقلة جسمية لتعذر عليها هذه الامور
 الثلاثة (الثاني) ان مصدر الفعل هو النفس فلو كانت النفس متعلقة في قوامها
 بوجودها بالجسم لم تحصل تلك الافعال الا بشركة من الجسم لما ثبت
 انه ليس كذلك ثبت ان القوة العقلية غنية عن الجسم ❖ العاشر ❖ ان القوة
 الجسمية تكل بكثرة الافعال ولا تقوى على القوى بعد الضعف وسببه
 ظاهر فان القوى الجسمية بسبب من ادلة الافعال تتعرض وموادها للتحال
 والذبول وهو يوجب الضعف واما القوة العقلية فانها لا تضعف بسبب كثرة
 الافعال وتقوى على القوى بعد الضعف فوجب ان لا تكون جسمية
 ❖ الحادي عشر ❖ انا اذا حكمتنا بان السواد مضاد للبياض وجب ان يحصل
 في الذهن ماهية السواد والبياض والبداهة حاكمة بان اجتماع السواد
 والبياض والحرارة والبرودة في الاجسام محال فلما حصل هذا الاجتماع
 في القوة العقلية وجب ان لا تكون قوة جسمية ❖ الثاني عشر ❖ انه لو كان محل
 الادراكات حسا فكل جسم منقسم لا محالة لم يمنع ان يقوم ببعض اجزاء الجسم

علم بالشئ وبالبعض الآخر منه جهل وحينئذ فيكون الانسان في الحال
 الواحد عالما بالشئ وجاهلا به ❖ الثالث عشر ❖ ان المادة الجسمية اذا حصلت
 فيها نقوش مخصوصة فان وجود تلك النقوش فيها يمنع من حصول نقوش غيرها
 واما النقوش العقلية فبالضد من ذلك لان النفس اذا كانت خالية من جميع
 العلوم والادراكات فانه يصعب عليها التعلم فاذا تعلمت شيئا صار حصول
 تلك العلوم معينة على سهولة غيرها فالنقوش الجسمية متنافية
 والنقوش العقلية متعاونة متعاونة ❖ الرابع عشر ❖ ان النفس لو كانت جسما
 لكان بين ارادة العبد تحريك رجله وبين تحريكها زمان على قدر حركة
 الجسم و ثقله فان النفس هي الحركة للجسد والمهد لحركته فلو كان المحرك
 للرجل جسما فاما ان يكون حاصلها في هذه الاعضاء او جاثيا اليها فان كان
 جاثيا اليها احتاج الى مدة ولا بد وان كان حاصلها فيها فتحن اذا قطعنا تلك
 العضلة التي تكون بها الحركة لم يبق منها في العضو المتحرك شئ فلو كان ذلك
 المتحرك حاصلها فيه لبقى منه شئ في ذلك العضو ❖ الخامس عشر ❖ لو كانت
 النفس جسما لكانت منقسمة و لصح عليها ان يعلم بعضها كما يعلم كلها فيكون
 الانسان عالما ببعض نفسه جاهلا بالبعض الآخر وذلك محال ❖ السادس
 عشر ❖ لو كانت النفس جسما لوجب ان يشغل البدن بدخولها فيه لان شان
 الجسم الفارغ اذا ملاءه غيره ان يشغل به كالزق الفارغ والامر بالعكس فاحف
 ما يكون البدن اذا كانت فيه النفس واثقل ما يكون اذا فارقت ❖ السابع
 عشر ❖ لو كانت النفس جسما لكانت على صفات سائر الاجسام التي لا تخلو

شيء منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والنعومة والخشونة والسواد واليباض وغير ذلك من صفات الاجسام وكيفيةها ومعلوم ان الكيفيات النفسانية انما هي الفضائل والذائل لاثبات الكيفيات الجسمانية فالنفس ليست جسما ❦ الثامن عشر ❦ انها لو كانت جسما لوجب ان يقع تحت جميع الحواس او تحت حاسة منها او حاستين او اكثر فانا نرى الاجسام كذلك منها ما يدرك بجميع الحواس ومنها ما يدرك باكثرها ومنها ما يدرك بحاستين منها او واحدة والنفس برية من ذلك كله وهذه الحجة التي احتج بها جهنم على طائفة من الملاحدة حين انكروا الخالق سبحانه وقالوا لو كان موجودا لوجب ان يدرك بمحاسة من الحواس فعارضهم بالنفس واني تتم المعارضة اذا كانت جسما والا لو كانت جسما لجازادراكها ببعض الحواس ❦ التاسع عشر ❦ لو كانت جسما لكانت ذات طول وعرض وعمق وسطح وشكل وهذه المقادير والابعاد لا تقوم الابدادة ومحل فان كانت مادتها ومحلها نفسا لزم اجتماع نفسين وان كان غير نفس كانت النفس مركبة من بدن وصورة وهي في جسد مركب من بدن وصورة فيكون الانسان انسانين ❦ العشرون ❦ ان من خاصة الجسم ان يقبل التجزي والجزء الصغير منه ليس كالكبير ولو قبلت التجزي وكل جزء منها ان كان نفسا لزم ان يكون للانسان نفوس كثيرة لانفس واحدة وان لم يكن نفسا لم يكن المجموع نفسا كما ان جزء الماء ان لم يكن ماء لم يكن مجموع ماء ❦ الحادي والعشرون ❦ ان الجسم يحتاج في قوامه وحفظه وبقائه الى

النفس ولهذا يضمحل ويتلاشى لما تفارقه فلو كانت جسما لكانت محتاجة الى نفس اخرى وهلم جرا ويتسلسل الامر وهذا المحال انما لزم من كون النفس جسما ❖ الثاني والعشرون ❖ لو كانت جسما لكان اتصالها بالجسم ان كان على سبيل المداخلة لزم تدخّل الاجسام وان كان على سبيل الملاصقة والمجاورة كان الانسان الواحد جسمين متلاصقين احدهما يرى والاخر لا يرى فهذا كل ماموهت به هذه الطائفة المبطلّة من منخقة وموقوذة ومتردية ونحن نجيبهم عن ذلك كله فصلا بفصل بحول الله وقوته ومعاونته ❖

❖ فصل ❖

❖ فاما قولهم ان العقلاء متفقون على قولهم الروح والجسم والنفس والجسم وهذا يدل على تغايرهما فالجواب ❖ ان يقال ان مسمى الجسم في اصطلاح المتفلسفة والتكلمين اعم من مسماء في لغة العرب وعرف اهل العرفان الفلاسفة يطلقون الجسم على قابل الابعاد الثلاثة خفيفا كان او ثقيلا مرئيا كان او غير مرئي فيسمون الهواء جسما والنار جسما والماء جسما وكذلك الدخان والبخار والكوكب ولا يعرف في لغة العرب تسمية شئ من ذلك جسما البتة فهذه لغتهم واشعارهم وهذه المنقول عنهم في كتاب اللغة قال الجوهرى قال ابو زيد الجسم الجسد وكذلك الجثمان والجثمان ❖ قال الاصمعي الجسم والجثمان الجسد والجثمان الشخص وقد جسم الشئ اي عظم فهو عظيم جسيم وجسام بالضم ونحن

❖ فصل في تزييد الشبهة الاولى لمنازعي جسمية الروح والنفس ❖

اذ اسمينا النفس جسما قلنا هو باصطلاحهم وعزف خطابهم والافليست
 جسما باعتبار وضع اللغة ومقصودنا بكونها جسما اثبات الصفات
 والافعال والاحكام التي دل عليها الشرع والعقل والحس من الحركة
 والانتقال والصعود والنزول ومباشرة النعيم والعذاب والالذة
 والالم وكونها تحبس وترسل وتقبض وتدخل وتخرج فلذلك اطلقنا
 عليها اسم الجسم تحقيقا لهذه المعاني وان لم يطلق عليها اهل اللغة اسم
 الجسم فالكلام مع هذه التفرقة المبجلة في المعنى لا في اللفظ فقول
 اهل الخطاب الروح والجسم هو بهذا المعنى *

❦ فصل ❦

• واما الشبهة الثانية فهي اقوى شبههم التي بها يصولون وعليها يمولون
 وهي مبنية على اربع مقدمات * احداها ان في الوجود ما لا يقبل
 القسمة بوجه من الوجوه * الثانية * انه يمكن العلم به * الثالثة * ان
 العلم به غير منقسم * الرابعة * انه يجب ان يكون محل العلم به كذا لك
 اذ لو كان جسما لكان منقسما وقد نازعهم في ذلك جمهور العقلاء وقالوا
 لم تقيموا دليلا على ان في الوجود ما لا يقبل القسمة الحسية ولا الوهمية
 وانما بايد بكم دعا ولا حقيقة لها وانما اثبتوه من واجب الوجود
 وهو بناء على اصلكم الباطل عند جميع العقلاء من اهل الملل وغيرهم
 من انكار ماهية الرب تعالى وصفاته وانه وجود مجرد لا صفة له ولا
 ماهية وهذا قول باينتم به العقول وجميع الكتب المنزلة من السماء

❦ فصل في تزييد الشبهة الثانية ❦

واجماع الرسل و تقيمت به علم الله وقدرته و مشيئته و سمعه و بصره
 و علوه على خلقه و تقيمت به خلق السموات و الارض في سنة ايام
 و سميت موه توحيداً و هو اصل كل تعطيل . قالوا و النقطة التي استدللتم
 بها هي من اظهر ما يبطل دليلكم فانها غير منقسمة و هي حالة في الجسم
 المنقسم فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم ثم ان مثبتى الجوهر الفرد و هم
 جمهور المتكلمين ينازعونكم في هذا الاصل و يقولون الجوهر حال
 في الجسم بل هو مركب منه فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم و لا يمكن
 تميم دليلكم الا بنفى الجوهر الفرد فان قلتم النقطة عبارة عن نهاية الخط
 و فناءه و عدمه فهي امر عدمى بطل استدلالكم بها و ان كانت امراً
 وجودياً فقد حلت في المنقسم فبطل الدليل على التقديرين . قالوا
 ايضاً قل لا يكون العلم حالاً في محله لا على وجه النوع و السر يان فان
 حلول كل شئ في محله بحسبه فحلول الحيوان في الدار نوع و حلول
 العرض في الجسم نوع و حلول الخط في الكتاب نوع و حلول الدهن
 في السمسم نوع و حلول الجسم في العرض نوع و حلول الروح في البدن
 نوع و حلول العلوم و المعارف في النفس نوع . قالوا و ايضاً فالوحدة
 حاصلة فان كانت جوهر افقد ثبت الجوهر الفرد و بطل دليلكم فانه
 لا يتم الا بنفيه و ان كان عرضاً وجب ان يكون لهامل فمحله ان كان
 منقسماً فقد جاز قيام غير المنقسم فهو الجوهر و بطل الدليل . فان قلتم
 الوحدة امر عدمى لا وجود له في الخارج فكذلك ما اثبتتم وجوده

ما لا ينقسم كلها امور عدمية لا وجود لها في الخارج فان واجب
 الوجود الذي اثبتوه امر عدمي بل مستحيل الوجود . قالوا وايضا
 فلاضافات عارضة لا اقسام مثل الفوقية والتحتية والمالكية والمملوكة
 فلو انقسم الحال بانقسام محله لزم انقسام هذه الاضافات فكان
 يكون لحقيقة الفوقية والتحتية ربع و ثمن وهذا لا يقبله العقل . قالوا وان
 القوة الوهمية والفكرة جسمانية عند عبيكم ابن سيناء فيلزم ان يحصل
 لها اجزاء وابعاض وذلك محال لانها لو انقسمت لكان كل واحد من
 ابعاضها ان كان مثلها كان الجزء مساويا للكل وان لم يكن مثلها لم تكن
 تلك الاجزاء كذلك . وايضا فان الوهم لا معنى له الا كون هذا صديقا
 وهذا عدوا وذلك لا يقبل القسمة . قالوا وان الوجود امر زائد على
 الماهيات عندكم فلو لزم انقسام الحال لا انقسام محله لزم انقسام ذلك
 الوجود بانقسام محله وهذا الوجه لا يلزم من جعل وجود الشيء غير
 ماهيته . قالوا وايضا فطبائع الاعداد ماهيات مختلفة فالمفهوم من كون
 العشرة عشرة مفهوم واحد وماهية واحدة فتلك الماهية اما ان تكون
 عارضة لكل واحد من تلك الاحاد وهو محال واما ان ينقسم بانقسام
 تلك الاحاد وهو محال لان المفهوم من كون العشرة عشرة لا يقبل القسمة
 نعم العشرة تقبل القسمة لاعتريتها قالوا فقد قام ما لا ينقسم بالانقسام
 . قالوا وايضا فالكيفيات المختصات بالكميات كالاستدارة والنقوش
 ونحوهما عند الفلاسفة اعراض موجودة في شبه الاستدارة ان كانت

ع ر ض ا ف ا م ا ن ت ك و ن ب ش ا م ا م ق ا ئ م ا و ا م ا ن ت ك و ن ب ك ل و ا ح د م ن ا ل ا ج ز ا و ه و
م ح ا ل و ا م ا ن ي ن ق س م ذ ل ك الع ر ض ب ا ن ق س ا م ا ل ا ج ز ا و ي ق و م ب ك ل ج ز ء
م ن ا ج ز ا ا ل ح ط ج ز ء م ن ا ج ز ا ذ ل ك الع ر ض و ه و م ح ا ل ل ا ن ج ز ء
ا ن ك ا ن ا س ت د ا ر ء ا ز م ا ن ي ك و ن ج ز ء الد ا ئ ر ء د ا ئ ر ء و ا ن ل م ي ك ن
ا س ت د ا ر ء ف ع ن د ا ج ت م ا ع a ل ا ج ز ا ا ن ل م ي ح د ث ا م ر ز ا ئ د و ج ب ا ن ل ا ت ح ص ل
a ل ا س ت د ا ر ء و ا ن ح د ث ا م ر ز ا ئ د ف ا ن ك ا ن م ن ق س ا م ا ع ا د a ل ت ق س ي م و ا ن ل م ي ن ق س م
ك ا ن ا ل ح ا ل غ ي ر م ن ق س م و م ح ل ه م ت ق س م ا ق ل ت . و ه ذ a ل ي ل ز م ه م ف ا ن ل ه م ا ن
ي ق و ل و ا ي ن ق س م ب a ت ق س ا م م ح ل ه م ث ب ا ل ه ك س ا ئ ر a ع ر ا ض a ل ق ا ئ م ءة ب م ح a ل ه a م ن
a ل ب ي ا ض و a ل س و ا د و a م a م a ل a ي ن ق س م ك a ل ط و ل ف ش ر ط ح ص و ل ه ا ج ت م ا ع
a ل ا ج ز ا و a ل م ا ق ا ل ع ل y الش ر ط م ن ت ف ب a ت ق ا ئ م ءة ق a ل و a ن ا ن ه ذ ه a ل ا ج س ا م
م م ك نة ب ذ و a ت ه a و ذ ل ك ص ف ءة ع ر ض ي ءة ل ه a خ ا ر ج ءة ع ن م a ه ي ت ه a ف a ن ل م ت ن ق س م
ب a ت ق س ا م م ح a ل ه a ب ط ل a ل د ل ي ل و a ن a ت ق س م ت ع a د a ل م ح د و ر a ل م ذ ك و ر م ن م س a و ا ءة
a ل ج ز ء ل a ك ل و a ل ت س ل س ل . ق ل ت . و ه ذ a ا ي ض a ل a ي ل ز م ه م ل a ن a م ك a ن ل ي س
a م ر a ي د ل ع l ق ب و ل a م م ك ن l l و ج و د و a ل ع د م و ذ ل ك a ل ق ب و ل م ن l و a ز م
ذ a ت ه a ي س ص ف ءة ع a ر ض ءة ل ه و ل ك ن a ل ذ ه ن ي ح ر د ه ذ a a ل ق ب و ل ع ن a ل ق a ب ل
a ف ي ك و ن ع ر و ض ه l l a ه ي ءة ي ح ر ي د a ل ذ ه ن و a م a ق ض ي ءة م ش a ر ك ءة a ل ج ز ء L a ك ل ف l a
a م ت ن ا ع ف ي ذ a ك ك س a ئ ر a l a ه ي ا ت a ل ب س ي ط ءة ف a ن ج ز ء ه a م s a و L a K a h a F y a l ح د
و a l ح ق ي ق ءة K a l m a و a l ت ر a ب و a l ه و a و a ن m a m T n e C a n a l ي s a و y a l ج ز ء L a K l
F y a l K m L a F y a l T n e C a n a l a l ح ق ي ق ءة و a l م ع و ل F y a l ا ب ط a l ه ذ ه a l ش ب ه ءة E l y a l a n a l ع l m L y S

بصورة حالة في النفس وانما هو نسبة و اضافة بين العلم و المعلوم كما نقول
 في الابصار انه ليس بانطباع صورة مساوية للمبصر في القوة الباصرة وانما
 هو نسبة و اضافة بين القوة الباصرة و المبصر و عامة شبههم التي اوردوها
 في هذا الفصل مبنية على انطباع صورة المعلوم في القوة العاملة ثم بنوا على
 ذلك ان انقسام ما لا ينقسم في المنقسم محال و قولهم محل العلوم الكلية
 لو كان جسما او جساما لا انقسمت تلك العلوم لان الحال في المنقسم منقسم
 لم يذكر و اعلى صحة هذه المقدمة دليلا ولا شبهة وانما بايديهم مجرد الدعوى
 وليست بديهية حتى تستغنى عن الدليل و هي مبنية على ان العلم بالشيء
 عبارة عن حصول صورة مساوية لماهية المعلوم في نفس العالم وهذا
 من ابطال الباطل للوجوه التي نذكرها هناك و ايضا فلو سلمنا لكم ذلك
 كان من اظهر الادلة على بطلان قولكم فان هذه الصورة اذا كانت حالة في
 جوهر النفس الناطقة فهي صورة جزئية حالة في نفس جزئية تقارنها
 سائر الاعراض الحالة في تلك النفس الجزئية فاذا اعتبرنا تلك
 الصورة مع جملة هذه الواحق لم تكن صورة مجردة بل مقرونة
 بلواحق و عوارض وذلك يمنع كليتها فان قلتم • المراد بكونها كلية انا
 اذا حذفتها عن تلك الواحق و اعتبرناها من حيث هي هي كانت كلية
 • قلنا لكم • فاذا جاز هذا فلم لا يجوز ان يقال هذه الصورة حالة في مادة
 جسمانية مخصوصة بمقدار معين و بكل معين الا انا اذا حذفتنا عنها ذلك
 و اعتبرناها من حيث هي هي كانت بمنزلة تلك الصورة التي فعلناها

ذلك فالمعين في مقابلة المعين و المطلق الماخوذ من حيث هو هو في مقابلة محله المطلق وهذا هو المقول الذي شهدت به العقول الصحيحة و الميزان الصحيح فظهر ان هذه الشبهة من افسد الشبه وابطلها و انما اتى القوم من الكليات فانها هي التي خربت دورهم و افسدت نظرهم و مناظرهم فانهم جردوا الامور الكلية لا وجود لها في الخارج ثم حكموا عليها باحكام الوجودات و جعلوها ميزانا و اصلا للموجودات فاذا جردوا صور المعلومات و جعلوها كلية جردنا نحن محلها و جعلنا كلياتها و ان احدث جزئية معينة فمحلها كذلك فالكل في مقابلة الكل و الجزئي في مقابلة الجزئي على انا نقول ليس في الذهن كلي و انما في الذهن صورة معينة مشخصة منطبعة على سائر افرادها فان سميت كلية بهذا الاعتبار فلا مشاحة في الالفاظ و هي كلية و جزئية باعتبارين •

✽ فصل ✽

• قولكم • في الوجه الثالث ان الصور العقلية الكلية مجردة و تجردها انما هو بسبب الآخذ لها و هو القوة العقلية • جوابه • ان يقال ما الذي تريدون بهذه الصورة العقلية الكلية تريدون به ان المعلوم حصل في ذات العالم و ان العلم به حصل في ذات العالم فالاول ظاهر الاحالة و الثاني حق الا انه لا يفيدكم شيئا لان الامر الكلّي المشترك بين الاشخاص الانسانية هو الانسانية لا العلم بها و الانسانية لا وجود لها في الخارج كلية و الوجود في الخارج للمعينات فقط

✽ فصل في جواب الشبهة الثالثة ✽

والعلم تابع للمعلوم فكما ان المعلوم معين فالعلم به معين لكنه صورة
منطبقة على افراد كثيرة فليس في الذهن ولا في الخارج صورة
غير منقسمة البتة وكم قد غلط في هذا الموضع طوائف من العقلاء
لا يخصيهم الا الله تعالى فالصورة الكلية التي يشتونها يزعمون انها حالة
في النفس فهي صورة شخصية موصوفة بعوارض شخصية فهم ان هذه
الصورة العقلية حالة في جوهر ليس بجسم ولا جسماني فانها غير مجردة
عن العوارض فان قلتم مرادنا بكونها مجردة النظر اليها من حيث
هي مع قطع النظر عن تلك العوارض قيل لكم فلم لا يجوز ان تكون
الصورة الحالة في المحل الجسماني منقسمة وانما تكون مجردة اذا نظرنا
اليها من حيث هي مع قطع النظر عن عوارضها

❖ فصل ❖

فولكم في الرابع ان العقلية تقوى على افعال غير متناهية ولا شيء
من القوى الجسمانية كذلك بجوابه انا لانسلم انها تقوى على افعال غير
متناهية وقولكم انها تقوى على ادراكات لا تنهاى والادراكات افعال
مقدمتان كاذبتان فان ادراكاتها ولو بلغت ما بلغت فهي متناهية فلو
كان لها بكل نفس الف الف ادراك لتناهت ادراكاتها فهي قطعاً تنتهى في
الادراكات والمعارف الى حد لا يمكنها ان تزيد عليه شيئاً كما قال الله تعالى
وفوق كل ذي علم عليم الى ان ينتهى العلم الى من هو بكل شيء عليم فهو الله
الذي لا اله الا هو وحده وذلك من خصائصه التي لا يشركه فيها سواه

هـ فان قائم هـ لو انتهى ادراكها الى حد لا يمكنها المزيد عليه لزم انقلاب
 الشيء من الامكان الذاتي هـ قلنا هـ فهذا بعينه لوضع دل على ان القوة
 الجسمانية تقوى على افعال غير متناهية وذلك يوجب سقوط الشبهة
 وبطلانها وايضا فان قوة التخيل والتفكر والتذكر تقوى على استحضار
 المخيلات والمتذكريات الى غير نهاية مع انها عندكم قوة جسمانية هـ فان قلتم هـ
 لانسلم انها تقوى على ما لا يتناهى هـ قيل لكم هـ وهكذائيقول خصوصكم في
 القوة العاقلة سواء هـ واما كذب المقدمة الثانية فان الادراك ليس
 بفعل فلا يلزم من تنهاى فعلها تنهاى ادراكها وقد صرحتم بان الجوهر
 العقلي قابل لصورة المعلوم لانه فاعل لها والشيء الواحد لا يكون فاعلا
 وقابلا عندكم وقد صرحتم بان الاجسام يمتنع عليها افعال لا نهاية لها
 ولا يمتنع عليها مجهولات واقفعالات لا تنهاى وقد اورد ابن سينا على هذه
 الشبهة سوء الا فقال ليس النفس الفلكية المباشرة لتحريك الفلك قوة
 جسمانية مع ان الحركات الفلكية غير متناهية واجاب عنه بانها وان كانت
 قوة جسمانية الا انها تستمد الكمال من العقل المفارق فلهذا السبب قدرت
 على افعال غير متناهية فقول فاذا كان الامر عندك كذلك فلم لا يجوز
 ان يقال النفس الناطقة تستمد الكمال والقوة من فاعلها ومنشئها الذى
 له القوة جميعا فلا جرم تقوى مع كونها جسمانية على ما لا يتناهى فاذا
 قلت بذلك وافقت الرسل والعقل ودخلت مع زمرة المسلمين
 وفارقت العصابة المبطلين هـ

فصل *

• قولكم في الخامس • لو كانت القوة العاقلة حالة في آلة جسمانية لوجب ان تكون دائمة الادراك لتلك الآلة او ممتعة الادراك كلها فهو مبني على اصلكم القاسدان الادراك عبارة عن حصول صورة مساوية للمدرك في القوة المدركة ثم لو سلمنا لكم ذلك الاصل لم يفدكم شيئا فان حصول تلك الصورة يكون شرط الحصول الادراك فاما ان يقال ان الادراك عين حصول تلك الصورة فهذا لا يقوله عاقل فلم لا يجوز ان يقال القوة العقلية حالة في جسم مخصوص ثم ان القوة الناطقة قد تحصل لها حالة اضافية تسمى بالشعور والادراك فينبذ تصير القوة العاقلة مدركة لتلك الآلة وقد لا توجد تلك الحالة الاضافية فتصير غافلة عنها واذا كان هذا ممكنا سقطت تلك الشبهة رأسا ثم نقول لاند عون انا اذا عقلنا شيئا فان الصورة الحاضرة في العقل مساوية لذلك المعقول من جميع الوجوه والا اعتبارات او لا يجب حصول هذه المساواة من جميع الوجوه فالاول لا يقوله عاقل وهو اظهر من ان يحتاج لفساده واذا علم انه لا يجب المساواة من جميع الوجوه لم يلزم من حدوث صورة اخرى في القلب والدماع اجتماع المثليين وايضا فالقوة العاقلة حالة في جوهر القلب او الدماغ والصورة الحادثة حالة في القوة العاقلة فاحدى الصورتين محل للقوة العاقلة وايضا فتحن اذا رأينا المسافة الطويلة والجمد الممتد فهل يتوقف هذا الابصار على ارتسام صورة المرى في عين الرائي

اولا يتوقف فان توقف لزم اجتماع المثلين لان القوة الباصرة عند كم
جسدية فهي في محل له حجم ومقدار فاذا حصل فيه حجم المرئي ومقداره
لزم اجتماع المثلين واذا اجاز هناك فلم لا يجوز مثله في مسئلتنا وان كان
ادراك الشيء لا يتوقف على حصول صورة المرئي في الرائي بطل قولكم
ان ادراك القلب والدماع يتوقف على حصول صورة القلب
والدماع في القوة العاقلة وايضا فقولكم لو كانت القوة العقلية حالة في
جسم لوجب ان تكون دائمة الادراك لذلك الجسم لكن ادراكنا لقلبنا
ودماغنا غير دائم فهذا انما يلزم من يقول انها حالة في القلب او الدماغ
واما من يقول انها حالة في جسم مخصوص وهو النفس وهي مشابكة
للبدن فهذا الالتزام غير وارد عليه فانه يقول النفس جسم مخصوص
والانسان ابداء عالم بانه جسمه مخصوص ولا يزول ذلك عن عقله الا اذا
عرضت له الغفلة فسقطت الشبهة التي عولتم عليها على كل تقدير ❀

❀ فصل ❀

❀ قولكم في السادس ❀ ان كل احد يدرك نفسه والادراك عبارة عن
حصول ماهية المعلوم عند العالم وهذا انما يصح اذا كانت النفس غنية عن
المحل الى آخره ❀ جوابه ❀ ان ذلك مبني على الاصل المتقدم وهو ان العالم
عبارة عن حصول صورة مساوية للمعلوم في نفس العالم وهذا باطل من
وجوه كثيرة مذكورة في مسئلة العالم حتى لو سلم ذلك فالصورة المذكورة
شرط في حصول العلم لانها نفس العلم وايضا فهذا ❀ الشبهة مع ركاكة

❀ سهل في جواب الشبهة السادسة ❀

الفاظ او فساد مقد ماتها منقوضة فانا اذا اخذنا حجرا او خشبة قلنا هذا جوهر قائم بنفسه فذاته حاضرة عند ذاته فيجب في هذه الجمادات ان تكون عالمة بذواتها وايضا لجميع الحيوانات مدركة لذواتها فلو كان كون الشيء مدركا لذاته يقتضي كون ذاته جوهر مجردا لزم كون نفوس الحيوانات باسرها مجردة وانتم لا تقولون بذلك.

❀ فصل ❀

هو قولكم في السابع الواحد منا يتخيل بحرا من زبيب و جبلا من ياقوت الى آخره وهو شبهة ابي البركات البغدادي فشبها داحضة جدا فانها مبنية على ان تلك التخيلات امور موجودة وانها منطبعة في النفس الناطقة انطباع النفس في مح و معلوم قطعا ان هذه التخيلات لاحقة لها في ذاتها وانما الذهن يفرضها تقديرا وليست منطبعة في النفس فان العلوم الخارجية لا تنطبع صورها في النفس فكيف بالتخيلات المدونة فهذه مندحضة ولا يمنع من وقوع التمييز بين الاعداد المضافة فان العقل يميز بين عدم السمع وعدم البصر وعدم الشم وغير ذلك ولا يلزم من هذا التمييز كون هذه الاعداد موجودة بل يميز بين انواع المستحيلات التي لا يمكن وجودها البتة ثم تقول اذا عقل حلول الاشكال والمقادير فيما كان مجردا عن الحجبية والمقدار من كل الوجوه فلا يعقل حلول العلم بالشكل العظيم والمقدار العظيم في الجسم الصغير وايضا فاذا كان عدم الانطباق من جميع الوجوه لا يمنع من حلول الصورة والشكل في الجوهر المجرد فعدم انطباق العظيم

❀ فصل في جوهر الشبهة السابعة ❀

على الصغير اولى ان لا يمنع من حلول الصورة العظيمة في المحل الصغير
وايضافان سلفكم من الاوائل اقاموا الدليل على ان انطباع الصورة
الحالة في الجوهر المجرد محال وذكر واه وجوها.

✽ فصل ✽

• قولكم في الثامن • لو كانت القوة العقلية جسداية لضعفت في زمن
الشيخوخة وليس كذلك • جوابه من وجوه (الوجه الاول) لم لا يجوز ان
يقال القدر المحتاج اليه من صحة البدن في كمال القوة العقلية مقدار معين واما
كمال حال البدن في الصحة فانه غير معتبر في كمال حال القوة العقلية واذا
احتمل ذلك لم يبعد ان يقال ذلك القدر المحتاج اليه باق الى آخر الشيخوخة
فبقي العقل الى آخرها (الوجه الثاني) ان الشيخ لعلمه انما يمكنه ان يستمر في
الادراكات العقلية على الصحة ان عقله يبقى ببعض الاعضاء التي يتأخر
الفساد والاستحالة اليها فاذا انتهى اليها الفساد والاستحالة فسد عقله
وادراكه (الوجه الثالث) انه لا يمنع ان يكون بعض الامزجة اوفق
لبعض القوى فلعل مزاج الشيخ اوفق للقوة العقلية فلهذا السبب تقوى
فيه القوة العاقلة (الوجه الرابع) ان المزاج اذا كان في غاية القوة والشدة
كانت سائر القوى قوية فتكون القوة الشهوانية والغضبية قوية جدا وقوة
هذه القوى تمنع العقل من الاستكمال فاذا حصلت الشيخوخة وحصل
الضعف حصل بسبب الضعف ضعف في هذه القوى المانعة للعقل من
الاستكمال وحصل في العقل ايضا ضعف ولكن بعد ما حصل في العقل

✽ فصل في ترتيب الشبهة الثامنة ✽

من الضعف حصل ذلك في اصداده فينجبر النقصان من احدا الجانبين
بالنقصان من الجانب الآخر فيقع الاعتدال (الوجه الخامس) ان
الشيخ حفظ العلوم والتجارب الكثيرة ومارس الامور ودربها
وكثر تجاربه وهذه الاحوال تعينه على وجوه الفكر وقوة النظر
فقام النقصان الحاصل بسبب ضعف البدن والقوى (الوجه السادس)
ان كثرة الافعال بسبب حصول الملكات الراسخة فصارت الزيادة
الحاصلة بهذا الطريق جابرا للنقصان الحاصل بسبب اختلاف البدن
(الوجه السابع) انه قد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه
قال يهرم ابن آدم وتشب فيه خصلتان الحرص والامل .
والواقع شاهد لهذا الحديث مع ان الحرص والامل من القوى الجسمية
والصفات الخيالية . ثم ان ضعف البدن لم يوجب ضعف هاتين الصفتين
فعلم انه لا يلزم من اختلال البدن وضعفه ضعف الصفات البدنية
(الوجه الثامن) ان ترى كثيرا من الشيوخ يصيرون الى الخرف وضعف
العقل بل هذا هو الاغلب ويدل عليه قوله تعالى ومنكم من يرد الى
ارذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا فالشيخ في ارذل عمره يصير كالطفل
او اسوأ حالاً منه وامان لم يحصل له ذلك فانه لا يرد الى ارذل العمر
(الوجه التاسع) انه لا تلازم بين قوة البدن وقوة النفس ولا بين ضعفه
وضعفها فقد يكون الرجل قوي البدن ضعيف النفس جباناً خواراً
وقد يكون ضعيف البدن قوي النفس فيكون شجاعاً مقداماً على ضعف

بدنه (الوجه المباشر) انه لو سلم لكم ما ذكرتم لم يدل على كون النفس جوهرًا مجردًا لا داخل العالم ولا خارجة ولا هي في البدن ولا خارجة عنه لانها اذا كانت جسامًا مشرقًا سماويًا ومخالفًا للجسام الارضية لم تقبل الانحلال والذبول والتبدل كما تقبله الاجسام المتحللة الارضية فلا يلزم من حصول الانحلال والذبول في هذا البدن حصولها في جوهر النفس ❖

❖ فصل ❖

❖ قولكم في التاسع ❖ ان القوة العقلية غنية في افعالها عن الجسم وما كان غنيًا عن الجسم في افعاله كان غنيًا عنه في ذاته الى آخره ❖ جوابه ❖ ان يقال لا يلزم من ثبوت حكم في قوة جسمية ثبوت مثل ذلك الحكم في جميع القوى الجسمية وليس معكم غير الدعوى المجردة والقياس الفاسد وايضا فالصور والاعراض محتاجة الى محالها وليس احتياجها الى تلك المحال الا ليجرد ذاتها ولا يلزم من استقلالها بهذا الحكم استغناؤها في ذاتها عن تلك المحال فلا يلزم من كون الشيء مستقلاً باقتضاء حكم من الاحكام ان يكون مستغنياً في ذاته عن المحل والله اعلم ❖

❖ فصل ❖

❖ قولكم في العاشر ❖ ان القوة الجسمية تكل بكثرة الافعال ولا تقوى على القوى بعد الضعيف الى آخره ❖ جوابه ❖ ان القوة الخيالية جسمية ثم انها تقوى على تخيل الاشياء العظيمة مع تخيلها الاشياء الصغيرة فانها

❖ فصل في تردد الشبهة التاسعة ❖

❖ فصل في تردد الشبهة العاشرة ❖

يمكنها ان تتخيل الشعلة الصغيرة حال ما تخيل الشمس والقمر وايضا
فان الابصار القوية القاهرة تمنع ابصار الاشياء الضعيفة فكذلك نقول
المقول العظيمة العالية تمنع تعقل المقولات الضعيفة فان المستغرق في
معرفة جلال رب الارض والسموات واسماؤه وصفاته يتمتع عليه
في تلك الحال الفكر في ثبوت الجوهر الفرد وحقيقته •

﴿ فصل ﴾

• قولكم في الحادي عشر • انا اذا حكمنا بان السواد مضاد للبياض وجب ان
يحصل في الذهن ماهية السواد والبياض معا والبداهة حاكمة بان اجتماعها
في الجسم محال • جوابه • ان هذا مبني على ان من ادرك شيئا فقد حصل
في ذات المدرك صورة مساوية للمدرك وهذا باطل واستدلالكم على
صحته بانطباع الصورة في المرآة باطل فان المرآة لم تنطبع فيها شيء البتة
كما يقوله جمهور العقلاء من الفلاسفة والمنكبين وغيرهم والقول بالانطباع
باطل من وجوه كثيرة ثم نقول اذا كنتم قد قلتم ان المنطبع في النفس
عند ادراك السواد والبياض رسومها ومثالها لا حقيقتها فلم لا يجوز
حصول رسوم هذه الاشياء في المادة الجسمية •

﴿ فصل ﴾

• قولكم في الثاني عشر • انه لو كان محل الادراكات جسا فكل جسم منقسم
لم يمنع ان يقوم ببعض اجزاء الجسم علم بالشيء وبالجزء الاخر منه جهل
به فيكون الانسان عالما بالشيء جاهلا به في وقت واحد • جوابه • ان

﴿ فصل في ترتيب الاشياء الحادية عشر ﴾

﴿ فصل في ترتيب الاشياء الثانية عشر ﴾

هذه الشبهة منتقضة على اصولكم فان الشهوة والغضب والتخيل من الاحوال الجسائية عندكم ومحلها منقسم فلزمكم ان تجوزوا قيام الشهوة والغضب باحد الجزئين وضدهما بالجزء الآخر فيكون مشتبهاً للشيء نافر عنه غضبان عليه غير غضبان في وقت واحد .

❖ فصل ❖

(قولكم في الثالث عشر) ان المادة الجسائية اذا حصلت فيها نقوش مخصوصة امتنع فيها حصول مثلها و النفوس البشرية بضد ذلك الى آخره (جوابه) ان غاية هذا ان يكون قياس امتازا بغير جامع وذلك لا يفيد الظن فضلا عن اليقين فان النقوش العقلية هي العلوم والادراكات والنقوش الجسائية هي الاشكال والصور ولا ريب ان العلوم مخالفة بحقائقها للصور والاشكال ولا يلزم من ثبوت حكم في نوع من انواع الماهيات ثبوته فيما يخالف ذلك النوع .

❖ فصل ❖

(قولكم في الرابع عشر) لو كانت النفس جساما لكان بين تحريك المحرك وجله وبين ارادته للحركة زمان الى آخره (جوابه) ان النفس مع الجسد لا تخلو من ثلاثة احوال اما ان تكون لابسة لجمعية من خارج كالثوب او تكون في موضع واحد كالقلب والدماع او تكون سارية في جميع اجزاء الجسد وعلى كل تقدير من هذه التقادير فتحرىكم الماتريد تحريكه يكون منع ارادته لئلا يكون بلا زمان كادراك البصر لما يلاقيه

❖ فصل في تزييد الشبهة الثالثة عشر ❖

❖ فصل في تزييد الشبهة الرابعة عشر ❖

و ادراك السمع والشم والذوق و اذا قطعت العضو لم ينقطع ما كان
من جسم النفس متخللا لذلك العضو سواء كانت لابسلة من داخل او من
خارج بل تغارق العضو الذي بطل حسه في الوقت و تنقلص عنه
بلا زمان و يكون مفارقتها لذلك العضو كمفارقة الهواء للآلة اذا ابل ماء
واما ان كانت النفس ساكنة في موضع واحد من البدن لم يلزم ان تبتن
مع العضو لمقطوع واما ان كانت لابسلة للبدن من خارج لم يلزم ان يكون
بين ارادتها تحريكه و نفس التحريك زمان بل يكون فعلا حينئذ في
تحريك الاعضاء كفعل المغناطيس في الحديد و ان لم يلاصقه ثم تقول
هذا الهذيان الذي شغلتكم به الزمان و ارد عليكم بعينه فانها عندكم
غير متصلة بالبدن و لا مفصلة عنه و لا داخله فيه و لا خارجه عنه
فيلزمكم مثل ذلك *

* فصل *

(قولكم في الخامس عشر) لو كانت جساما كانت منفصلة و اصح عاين ان تعلم
بعضها و تجهل بعضها فيكون الانسان عالما ببعض نفسه جاهلا ببعض
الاخر (جوابه) ان هذه الشبهة مركبة من مقدمتين لازمية و استثنائية
و المنع واقع في كلا المقدمتين و احدها فلان سلم انها لو كانت جساما لصح
ان تعلم بعضها و تجهل بعضها فان النفس بسيطة غير مركبة من هذه العناصر
ولا من الاجزاء المختلفة فمن شعرت بذاتها شعرت بجهلها فهذا منع المقدمة
اللازمة واما الاستثنائية فلان سلم انها لا يصح ان تعلم بعضها حال غفلتها عن

البعض الآخر ولم يذكروا على بطلان ذلك شبهة فضلا عن دليل ومن المعلوم
ان الانسان قد يشعر بنفسه من بعض الوجوه درن كلها ويتفاوت
الناس في ذلك فمنهم من يكون شعوره بنفسه اتم من غيره بدرجات
كثيرة وقد قال تعالى ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم انفسهم
فهؤلاء نسوا نفوسهم لا من جميع الوجوه بل من الوجه الذي به
مصلحتها وكما لها سعادتها وان لم يتسوها من الوجه الذي منه شعورها
وحظها وارادتها فانسانا مصلح نفوسهم ان يفعلوها ويطلبوها وعيوبها
وتقائصها ان يزيلوها ويمتنعوا عنها كما لما الذي خلقت له ان يعرفوه
ويطلبوه فهم جاهلون بحقائق انفسهم من هذه الوجوه وان كانوا
عالين بها من وجوه آخر

❦ فصل ❦

وقولكم في الساد من عشره لو كانت النفس جسما لوجب ثقل البدن
بدخولها فيه لان من شان الجسم اذا زدت عليه جسما آخر ان يثقل به
فهذه شبهة في غاية التقالة والمخرج بها الثقل وانقل وليس كل جسم زيد عليه
جسم آخر ثقله فهذه الحشبة تكون ثقيلة فاذا زيد عليها جسم التارخفت
جدا وهذا الظرف يكون ثقيل فاذا دخله جسم الهواء خف وهذا انما
يكون في الاجسام الثقال التي تطلب المركز والوسط بطبيعتها وهي تتحرك
بالطبع اليه واما الاجسام التي تتحرك بطبيعتها الى العلو فلا يعرض لها ذلك
بل الامر فيها بالضد من تلك الاجسام الثقال بل اذا اضيفت الى جسم

❦ فصل في ترتيب شبهة السادسة عشر ❦

ثقل اكسبته الخفة وقد اخذ هذا المعنى بعضهم فقال •

ثقلت زجاجات اتينا فرغا • حتى اذا ملئت بصرف الراح
خفت فكادت ان تطير بما حوت • وكذا الجسم تخف بالارواح

✽ فصل ✽

• قولكم في السابع عشر • لو كانت النفس جسما لكانت على صفات مائر
الاجسام التي لا تخلو منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والرطوبة
واليبوسة والنعومة والخشونة الى آخرة • شبهة فاسدة وحجة احضة • فانه
لا يجب اشتراك الاجسام في جميع الكيفيات والصفات وقد قاوت ان
سبحانه بين صفاتها وكيفياتها وطبائعها فمنها ما يرى بالبصر ويلس باليد ومنها
ما لا يرى ولا يلس ومنها ما له لون ومنها ما لا لون له ومنها ما يقبل الحرارة
والبرودة ومنها ما لا يقبله على ان للنفس من الكيفيات المختصة
بها ما لا يشاركها فيها البدن ولها خفة وثقل وحرارة وبرودة ويس ولين
بحسبها وانت تجد الانسان في غاية الثقة وبدنه نحيل جدا وتجد •
في غاية الخفة وبدنه ثقل وتجد نفسا لينة وادعة ونفسا باسة قاسية
ومن له حس سليم يشم رائحة بعض النفوس كالجيفة المنتنة ورائحة
بعضها اطيب من ريح المسك وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اذا مر في طريق بقي اثر رائحته في الطريق ويعرف انه مر بها
وتلك رائحة نفسه وقلبه وكانت رائحة عرقه من اطيب
شيء وذلك تابع لطيب نفسه وبدنه واخبروه هو اصدق البشران

✽ فصل في نريد الشبهة السابعة عشر ✽

الروح عند المفارقة يوجد لها كالطيب نفحة منك وجدت على وجه الارض او كالتن ريح جيفة وجدت على وجه الارض . واولا الزكام الغالب لشم الحاضرون ذلك على ان كثير من الناس يجد ذلك وقد اخبر به غير واحد ويكفي فيه خبر الصادق المصدوق وكذلك اخبر بان ارواح المؤمنين مشرقة و ارواح الكفار سود . وبالجملة فكيفيات النفوس ، اظهر من اني يتكرها الامن هو من اجهل الناس بها

فصل *

قولكم في الثامن عشر لو كانت النفس جسما لوجب ان تقع تحت جميع الحواس او تحت حاسة منها الى آخره . فجوابه . منع اللازم فانكم لم تذكروا عليه شبه فضلا عن دليل . ومنع انتفاء اللازم فان الروح تدرك بالحواس فليس وترى و تشم لها الرائحة الطيبة والخبيثة كما تقدم في النفوس المستفيضة ولكن لا نشاهد نحن ذلك وهذا الدليل لا يمكن ممن يصدق . اسئل ان يحتج به فان الملك جسم ولا يقع تحت حاسة من حواسنا وكذلك الجن والشياطين اجسام لطاف لا تقع تحت حاسة من حواسنا والاجسام متفاوتة في ذلك تفاوتا كثيرا . فمنها . ما يدرك باكثر الحواس . ومنها . ما لا يدرك باكثرها . ومنها . ما يدرك بحاسة واحدة . ومنها . ما لا ندركه نحن في الغالب وان ادرك في بعض الاحوال لكونه لم يخلق لتادراكه او المانع يمنع من ادراكه او لطفه عن ادراك حواسنا فاعدم اللوث من الاجسام لم يدرك بالبصر

فصل في رد الشبهة التاسعة عشر

كالهواء والنار في عنصرها وما عدم الرائحة لم يدرك بالشم كالنار
والحصا والزجاج وما عدم الحبة لم يدرك باللمس كالهواء الساكن
وايضاف الروح هي المدركة لمدارك هذه الحواس بواسطة آلاتها فالنفس
هي الحاسة المدركة وان لم تكن محسوسة فالاجسام والاعراض محسوسة
والنفس محسوسة بها وهي القابلة لاعراضها المتعاقبة عليها من الفضائل والذائل
كقول الاجرام لاعراضها المتعاقبة عليها وهي المتحركة باختبارها الحركة
للبدن قسرا وقهرا وهي مؤثرة في البدن متأثرة به تالم وتلد وتفرح وتحز
وترضى وتغضب وتتعلم وتأس وتحب وتكره وتذكر وتنسى وتصعد وتنزل
وتعرف وتنكر وآثارها من ادل الدلائل على وجودها كما ان آثار الخلق
سبحانه دالة على وجوده وعلى كماله فان دلالة الاثر على مؤثره ضرورية
وتأثيرات النفوس بعضها في بعض امر لا ينكره ذو حس سليم ولا عقل
مستقيم ولا سيما عند تجرد هانوع تجرد عن الملائق والعوائق البدنية فان
قواها تتضاعف وتزايد بحسب ذلك ولا سيما عند مخالفة هواها وحملها
على الاخلاق العالية من العفة والشجاعة والعدل والسخاء وتجنبها سفاسف
الاخلاق ورذائلها وسافلها فان تأثيرها في العالم يقوى جدا وتأثيرها يعجز
عنه البدن واعراضه ان تنظر (١) الى حجر عظيم فتشنته او حيوان كبير
فتلفه او الى نعمة فتزيلها وهذا امر قد شاهدناه الامم على اختلاف اجناسها
واديانها وهو الذي سمي اصابة العين فيضيفون الاثر الى العين وليس
لها في الحقيقة وانما هو للنفس المتكيفة بكيفية ردية سمية وقد تكون بواسطة

نظر العين وقد لا تكون بل يوصف له الشئ من بعيد فتكيف عليه نفسه
بتلك الكيفية فتفسده وانت ترى تأثير النفس في الاجسام صفرة
وحمرة وارتعاش بجبرد مقابلتها لهاوقوتها وهذه واضعافها آثار خارجية
عن تأثير البدن وامراضه فان البدن لا يؤثر الا فيما لا فاء وماسه تأثيرا
مخصوصا ولم تنزل الامم تشهد تأثير المهم الفعالة في العالم وتستعين بها
وتحذر اثرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يغسل العائن
مغابنه ومواضع القدر منه ثم يصب ذلك الماء على العين فانه يزيل عنه
تأثير نفسه فيه وذلك بسبب امر طبعي اقتضته حكمة الله سبحانه فان
النفس الامارة لها بهذه المواضع تعلق والنفوس الارواح الخبيثة الخارجية
تساعد ما وتالف هذه المواضع غالبا للمناسبة بينها وبينها فاذا غسلت
بالماء طفت تلك النارية منها كما يطفي الحديد بالمحى بالماء فاذا صب
ذلك الماء على المصاب طفأ عنه تلك النارية التي وصلت اليه من العائن
وقد وصف الاطباء الماء الذي يطفأ فيه الحديد لآلام ووجاع معروفة
وقد درى رب الناس من تأثير الارواح بعضها في بعض عند تجردها في
النام عجائب نفوت الحصر وقد نبهنا على بعضها فيما مضى فعالم الارواح
عالم آخر اعظم من عالم الابدان واحكامه وآثاره اعجب من آثار
الابدان بل كل ما في العالم من الآثار الانسانية فانما هي من تأثير النفوس
بواسطة البدن فالنفوس والابدان يتعاونان على التأثير تعاون المشتركين
في الفعل وتنفرد النفس بالآثار لا يشاركها فيها البدن ولا يكون للبدن

عمل دفع ضرر العين ❀

تاثير لا تشاركه فيه النفس ❦

❦ فصل ❦

❦ قولكم في التاسع عشر ❦ لو كانت النفس جسما لكانت ذات طول وعرض وعمق وشكل وسطح وهذه المقادير لا تقوم الابدادة الى آخره (جوابه) انا نقول قولكم هذه المقادير لا تقوم الابدادة قلنا وكان ماذا النفس لما مادة خلقت منها وجعلت على شكل معين وصورة معينة ❦ قولكم ❦ مادتها ان كانت تفسالزم اجتماع تقسين وان كانت غير نفس كانت مركبة من بدن وصورة قلنا ❦ مادتها ليست نفسا كما ان مادة الانسان ليست انسانا ومادة الجن ليست جنا ومادة الحيوان ليست حيوانا ❦ قولكم ❦ يلزم كون النفس مركبة من بدن وصورة مقدمة كاذبة وانما يلزم كون النفس مخلوقة من مادة ولها صورة معينة وهكذا نقول سواء ولم تذكروا على بطلان هذا شبهة فضلا عن حجة ظنية او قطعية ❦

❦ فصل ❦

❦ قولكم في الوجه العشرين ❦ ان خاصة الجسم ان يقبل التجزى وان الجزء الصغير منه ليس كالكبير فلو قبات التجزى فكل جزء منها ان كان تفسالزم ان يكون للانسان نفوس كثيرة وان لم يكن تفسالزم يكن المجموع نفسا ❦ جوابه ❦ ان اردتم ان كل جسم يقبل التجزى في الخارج فكذب ظاهر فان الشمس والقمر والكواكب لا تقبل ذلك ولا يلزم ان كل جسم يصح عليه التجزى والتبعيض في الخارج اذ على قول نقاة الجوهر

❦ فصل في ترد يد الشبهة التاسعة عشر ❦

❦ فصل في ترد يد الشبهة العشرين ❦

الفرد وظاهر واما على قول مشتيه فانه عندم جوهر متخير لا يصح عليه قبول
الاتقسام سلما انها تقبل الاتقسام فاي شى يلزم من ذلك قولكم ان كان
كل جزء من تلك الاجزاء نفسا لزم اجتماع نفوس كثيرة فى الانسان
قلنا انما يلزم ذلك لو انقسمت النفس بالفعل الى نفوس كثيرة وهذا
محال (قولكم وان لم يكن كل جزء نفسا لم يكن المجموع نفسا مقدمة كاذبة
منقضة فكل ماهية ثبت لها حكم عند اجتماع اجزائها فان ذلك
الحكم لا يثبت لكل جزء من تلك الاجزاء كما هية البيت والانسان
والعشرة وغيرها.

* فصل *

قولكم فى الوجه الحادى والعشرين ان الجسم يحتاج فى قوامه وبقائه
وحفظه الى نفس اخرى ويلزم التسلسل (جوابه) انه لا يلزم من افتقار
البدن الى نفس تحفظه افتقار النفس الى نفس تحفظها وهل ذلك الا بمجرد
دعوى كاذبة مستندة الى قياس قد تبين بطلانه فان كل جسم لا يصير الى
نفس تحفظه كاجسام المعادن وجسم الهواء والماء والنار والتراب واجسام
سائر الجمادات فان قلتم ان هذه ليست احياء ناطقة بخلاف النفس
فانها حية ناطقة قلنا فحينئذ يبق الدليل هكذا ان كل جسم حى
ناطق يحتاج فى حفظه وقيامه الى نفس تقوم به وهذه دعوى مجردة وعى
كاذبة فان الجن والملائكة احياء ناطقون وليسوا معتقدين فى قيامهم
الى ارواح اخر تقوم بهم فان قلتم وكلامنا معكم فى الجن والملائكة

فصل فى نرد يد الشبهة الحادية والعشرين *

فانهم ليسوا باجسام متخيزة . قلنا . الكلام مع من يؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسوله وامام من كفر بذلك فالكلام معه في النفس ضائع وقد
كفر بفاطر النفس ومبدعها وملائكته وما جاءت به رسوله وكان تاركا
مادبا عليه العيان مع دليل الايمان فان الآثار المشهودة في العالم من
تأثيرات الملائكة والجن باذن ربهم لا يمكن انكارها ولا هي موجودة
بنفسها ولا تقدر عليها القوى البشرية ❀

❀ فصل ❀

(قولكم في الثاني والعشرين) لو كانت جساما كان اتصالها بالبدن ان
كان على سبيل المداخلة لزم تداخل الاجسام وان كان على سبيل
الملاصقة والمجاورة كان للانسان الواحد جسمان متلاصقان احدهما
يرى والاخر لا يرى . جوابه ❀ من وجوه (احدها) ان تداخل الاجسام
المحال ان يتداخل جسمان كشيئان احدهما في الاخر بحيث يكون حيزهما
واحدا واما ان يدخل جسم لطيف في كفيف يسرى فيه فهذا ليس
بمحال الثاني ❀ ان هذا باطل بصور كثيرة منها دخول الماء في العود
والسحاب ودخول النار في الحديد ودخول الغذاء في جميع اجزاء
البدن ودخول الجن في المصروع فالروح لطافتها لا تمتنع عليها مشابكة
البدن والدخول في جميع اجزائه ❀ الثالث ❀ ان حيز النفس البدن وحيزه
مكانه المنفصل عنه وهذا ليس بتداخل ممتنع فاذا فارقه صار لها حيزا
آخر غير حيزه وحيزه فلا يتداخلان بل يصير لكل منهما حيز يخصه

تكملة منكري الجن والملائكة ❀ فصل في ترتيب الشبهة الثانية والعشرين ❀

وحدها كقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة وقوله تعالى اخرجوا انفسكم وقوله
تعالى ونهي النفس عن الهوى وقوله تعالى ان النفس لامارة بالسوء واما الروح
فلا تطلق عى البدن لا باتفراده ولا مع النفس وتطلق الروح على انهما ان
الذي او حاه الله الى رسوله قال تعالى وكذلك او حين اليك روحا
من امرنا وعلى الوحي الذي يوحى الى انبيائه ورسله قال تعالى يلقى
الروح من امره على من يشاء من عباده اينذر يوم التلاق وقال تعالى ينزل
الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده ان ابذر وانا لا اله
الا اذ فاتقون وسمى ذلك روحا لما يحصل به من الحياة النافعة فان
الحياة بدونه لا تنفع صاحبها البتة بل حياة الحيوان البهيم خير منها
واسلم عاقبة وسميت الروح روحا لان بها حياة البدن وكذلك سميت
الريح لما يحصل بها من الحياة وهي من ذوات الواو ولهذا يجمع على
ارواح قال الشاعر

اذا هبت الارواح من نحو ارضكم • وجدت لمسراها على كبدى بردا
ومنها الروح والريحان والاستراحة فسميت النفس روحا لحصول
الحياة بها وسميت نفسا امام الشيء النفس لتفاستها وشرفها وامام
تنفس الشيء اذا خرج فلكثرة خروجها ودخولها في البدن سميت
نفسا ومنه النفس بالتحريك فان العبد كلما نام خرجت منه فاذا استيقظ
رجعت اليه فاذا مات خرجت خروجا كليفا فاذا دفن عادت اليه فاذا
سارحت فاذا بعت رجعت اليه فالفرق بين النفس والروح فرق

وجه تسمية الروح والنفس والفرق بينهما

بالصفات لا فرق بالذات وانما سمي الدم نفسا لان خروجه الذي يكون معه الموت يلزم خروج النفس وان الحياة لا تتم الا به كما لا تتم الا بالنفس فلماذا قال ❀

تسيل على خد الطباة نفوسنا ❀ وليست على غير الطباة تسيل ويقال فاضت نفسه وخرجت نفسه وفارقت نفسه كما يقال خرجت روحه وفارقت ولكن الفيض الاندفاع وهلة واحدة ومنه الافاضة وهي الاندفاع بكثرة وسرعة لكن افاض اذا دفع باختياره وارادته وفاض اذا اندفع قسرا وقهر افاقه سبحانه هو الذي يفيضها عند الموت فتفيض هي ❀

❀ فصل ❀

وقالت فرقة اخرى من اهل الحديث والفقهاء والنسوف الروح غير النفس قال مقاتل بن سليمان للانسان حياة وروح ونفس فاذا نام خرجت نفسه التي يعقل بها الاشياء ولم تفارق الجسد بل تخرج كحبل ممتد له شعاع فيرى الروح يا بالنفس التي خرجت منه وتبقى الحياة والروح في الجسد فيه يتقلب ويتنفس فاذا احرك رجعت اليه اسرع من طرفة عين فاذا اراد الله عز وجل ان يميتة في المنام امسك تلك النفس التي خرجت وقال ايضا اذا نام خرجت نفسه فصعدت الى فوق فاذا رأت الروح يا رجعت فاخبرت الروح و يخبر الروح القلب فيصبح يعلم انه قد رأى كيت وكيت قال ابو عبد الله بن مندة ثم اختلفوا في معرفة الروح والنفس

❀ فاعلم في ان الروح غير النفس ❀

فقال بعضهم النفس طينة نارية والروح نورية روحانية • وقال بعضهم •
الروح لاهوتية والنفس ناسوتية وان الخلق بها ابتلي • وقالت طائفة • وهم
اهل الاثر ان الروح غير النفس و النفس غير الروح وقوام النفس بالروح
والنفس صورة العبد والهوى والشهوة والبلاء معجون فيها ولاعدو
اعدى لابن آدم من نفسه فالنفس لا تريد الا الدنيا ولا تحب الا اياها والروح
قد عوالت الآخرة وتوثرها وجعل الهوى تبع للنفس والشيطان تبع النفس
والهوى والملك مع العقل والروح والله تعالى يدها بالهامه وتوفيقه
• وقال بعضهم • الارواح من امر الله اخفى حقيقتها و علمها على الخلق • وقال
بعضهم • الارواح نور من نور الله وحياة من حياة الله • ثم اختلفوا
في الارواح هل تموت بموت الابدان والانفس او لا تموت • فقال طائفة •
الارواح لا تموت ولا تبلى • وقال جماعة • الارواح على صور الخلق لها ابد
وارجل واعين وسمع وبصر ولسان • وقالت طائفة • للمؤمن ثلاثة ارواح
و للمنافق والكافر روح واحدة • وقال بعضهم • للانبياء والصديقين
خمس ارواح • وقال بعضهم • الارواح روحانية خلقت من الملكوت فاذا
صفت رجعت الى الملكوت • قلت • اما الروح التي تتوفى وتقبض فهي روح
واحدة وهي النفس واما ما يؤيد الله به اولياءه من الروح فهي روح اخرى غير
هذه الروح كما قال تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه •
وكذلك الروح الذي ايد به روحه المسيح ابن مريم كما قال تعالى اذ قال الله

يا عيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ ايدتك بروح
القدس . و كذلك الروح التي يلقبها على من يشاء من عباده هي غير
الروح التي في البدن واما القوى التي في البدن فانها تسمى ايضا ارواحا
فيقال الروح الباصر والروح السامع والروح الشام فهذه الارواح
قوى مودعة في الابد ان تموت بموت الابد ان وهي غير الروح التي
لا تموت بموت البدن ولا تبلى كما يبلى ويطلق الروح على اخص من هذا كله
وهو قوة المعرفة بالله والانابة اليه ومحبتة وانبعاث الهمة الى طلبه
وارادته ونسبة هذه الى الروح كنسبة الروح الى البدن فاذا فقدتها
الروح كانت بمنزلة البدن اذا فقد روحه وهي الروح التي يؤيد بها
اهل ولايته وطاعته ولهذا يقول الناس فلان فيه روح و فلان مافيه
روح وهو بؤس وهو قسبة فارغة ونحو ذلك فللمعلم روح وللأحسن روح
وللأخلاص روح وللحجة والاثابة روح وللنوكل والصدق روح
والناس متفاوتون في هذه الارواح اعظم تفاوت فمنهم من تغلب عليه
هذه الارواح فيصير روحانيا ومنهم من يفقد ها او اكثرها فيصير
ارضيا بهيميا والله المستعان .

❖ فصل ❖ ❖ ❖ ❖ واما المسئلة الحادية والعشرون وهي هل النفس
واحدة ام ثلاث ❖

فقد وقع في كلام كثير من الناس ان لابن آدم ثلاث انفس . نفس مطمئنة
ونفس لوامة . ونفس امارة وان منهم من تغلب عليه هذه ومنهم من تغلب عليه

❖ المسئلة الحادية والعشرون هل النفس واحدة ام ثلاث ❖

عليه الاخرى ويحتجون على ذلك بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة وبقوله
تعالى لا اقسم بيوم القيامة ولا اقسم بالنفس اللوامة وبقوله تعالى ان النفس لامارة
بالسوء والتحقيق انها نفس واحدة ولكن لها صفات فتسمى باعتبار كل
صفة باسم فتسمى مطمئنة باعتبار طمأنينتها الى ربها بعبوديته ومحبتها والانابة
اليه والتوكل عليه والرضى به والسكون اليه فان سمة محبته وخوفه ورجائه
منها قطع النظر عن محبة غيره وخوفه ورجائه فيستغنى بمحبته عن حب
ماسواه وبذكره عن ذكر ماسواه وبالشوق اليه والى لقائه عن الشوق الى
ماسواه فالطمانينة الى الله سبحانه حقيقة ترد منه سبحانه على قلب عبده تجمعها
عليه وترد قلبه الشارد اليه حتى كأنه جالس بين يديه يسمع به ويبصر به
ويتحرك به ويبطش به فتسرى تلك الطمانينة في نفسه وقلبه ومفاصله وقواه
الظاهرة والباطنة تجذب روحه الى الله ويلين جلده وقلبه ومفاصله الى
خدمته والتقرب اليه ولا يمكن حصول الطمانينة الحقيقية الا بالله وبذكره
وهو كلامه الذي انزل على رسوله كما قال تعالى الذين آمنوا وتطمئن
قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب فان طمانينة القلب سكونه
واستقراره بزوال القلق والازعاج والاضطراب عنه وهذا لا يتأتى
بشيء سوى الله تعالى وذكره البتة وامام اعداءه فالطمانينة اليه وبه غرور
والثقة به عجز قضي الله سبحانه وتعالى قضاء الامر له ان من اطمان الى شيء
سواه اتاه القلق والازعاج والاضطراب من جهته كما نمان كان بل
لواطمان العبد الى علمه وحاله وهمله سلبه وزايله وقد جعل سبحانه

نفوس المطمئنين الى سواء اغراض السهام البلاء ليعلم عباد الله واولياؤه ان
المتعلق بغيره مقطوع والمطمئن الى سواءه عن مصالحه ومقاصده مصدود
وممنوع وحقيقة الطمانينة التي تصير بها النفس مطمئنة ان تطمئن في باب
معرفة اسمائه وصفاته ونعوت كماله الى خبره الذي اخبر به عن نفسه
واخبرت به عنه رسوله فتلقاه بالقبول والتسليم والاذعان وانشرح
الصدر له وفرح القلب به فانه يعرف من معرفات الرب سبحانه الى
عبده على لسان رسوله فلا يزال القلب في اعظم القلق والاضطراب
في هذا الباب حتى يخالط الايمان باسماء الرب تعالى وصفاته ونوحيده
وعلموه على عرشه وتكلمه بالوحي بشاشة قلبه فينزل ذلك عليه نزول
الماء الزلال على القلب الملتب بالعطش فيطمئن اليه ويسكن اليه
ويفرح به ويلين له قلبه ومفاصله حتى كأنه شاهد الامر كما اخبرت به
الرسول بل يصير ذلك لقلبه بمنزلة رؤية الشمس في الظهيرة لعينه
فلو خالفه في ذلك من بين شرق الارض وغربها لم يلتفت الى خلافهم
وقال اذا استوحش من الغربة قد كان الصديق الاكبر مطمئنا بالايمان
وحده وجميع اهل الارض يخالفه وما نقص ذلك من طمانينته شيئا
فهذا اول درجات الطمانينة ثم لا يزال يقوى كلما سمع بآية منضمّة
لصفة من صفات ربه وهذا امر لا نهاية له فهذه الطمانينة اصل اصول
الايمان التي قام عليها بناؤه ثم يطمئن الى خبره عما بعد الموت من امور
البرزخ وما بعدها من احوال القيامة حتى كأنه يشاهد ذلك كله عيانا

وهذا حقيقة اليقين الذي وصف به سبحانه تعالى اهل الايمان حيث قال
وبالآخرة هم يوقنون . فلا يحصل الايمان بالآخرة حتى يطمئن القلب
الى ما اخبر الله سبحانه به عنها طمأنينته الى الامور التي لا يشك فيها اولا بكتاب
فهذا هو المؤمن حقا باليوم الآخر كما في حديث حارثة اصبحت مؤمنا
حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان كل حق حقيقة فما حقيقة
ايمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا واهلها وكاني انظر الى عرش ربي
بارزا واهل الجنة يتزاورون فيها واهل النار يعدون فيها فقال
عبد نور الله قلبه .

❀ فصل ❀

والطمأنينة الى اسماء الرب تعالى وصفاته نوعان . طمأنينة الى الايمان بها
واثباتها واعتقادها . وطمأنينة الى ما تقتضيه وتوجيه من آثار العبودية
مثاله الطمأنينة الى القدر واثباته والايمان به يقتضي الطمأنينة الى مواضع
الاقدار التي لم يؤمر العبد فمعا ولا قدرة له على دفعها فيسلم لها ويرضى
بها ولا يسخط ولا يشكو ولا يضطرب ايمانه فلا يأسى على ما فات
ولا يفرح بما آتاه لان المصيبة فيه مقدرة قبل ان تصل اليه وقبل ان يخاف
كما قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في
كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم
ولا تفرحوا بما آتاكم . وقال تعالى ما اصاب من مصيبة الا باذن الله ومن
يؤمن بالله يهد قلبه . قال غير واحد من السلف هو العبد تصيبه المصيبة

فصل في بيان طمأنينة القلب

فيعلم انهم من عند الله فيرضى ويسلم فهذه طمانينة الى احكام الصفات
و موجباتها و آثارها في العالم وهي قد رزاند على الطمانينة بمجر دالعلم بها
و اعتقادها و كذلك سائر الصفات و آثارها و متعلقاتها كالسمع والبصر
و العلم و الرضا و الغضب و المحبة فهذه طمانينة الايمان و اما طمانينة الاحسان
فهي الطمانينة الى امره امتثالا و اخلاصا و نصحا فلا يقدم على امره ارادة
و لاهوى و لا تقليدا فلا يساكن شبهة تعارض خبره و لاشهوة تعارض
امره بل اذا امرت به انزلها منزلة الوسوس التي لئن يختر من السماء الى
الارض احب اليه من ان يجدها فهذا كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
صريح الايمان و علامة هذه الطمانينة ان يعلم من فلق المعصية و انزعاجها
الى سكون التوبة و حلاؤها و فرحتها و يسهل عليه ذلك بان يعلم ان اللذة
و الحلاوة و الفرحة في الظفر بالتوبة و هذا امر لا يعرفه الا من ذاق
الامر ين و باشر قلبه آثارها فللتوبة طمانينة تقابل ما في المعصية من الانزعاج
و القلق و لو فتش العاصي عن قلبه لوجد حشوه المخاوف و الانزعاج
و القلق و الاضطراب و انما يوارى عنه شهو ذلك سكر الغفلة و الشهوة
فان لكل شهوة سكر ا يزيد على سكر الخمر و كذلك الغضب له سكر
اعظم من سكر الشراب و لهذا ترى العاشق و الغضبان يفعل ما لا يفعله
شارب الخمر و كذلك يظهر من قلق الغفلة و الاعراض الى سكون
الاقبال على الله و حلاوة ذكره و تعلق الروح بحبه و معرفته فلا طمانينة
للروح بدون هذا ابد ا لو انصفت نفسها لراها اذا فقدت ذلك في

غاية الانزعاج والقلق والاضطراب ولكن يوارى بها السكر فاذا كشف
الغطاء تبين له حقيقة ما كان فيه .

❖ فصل ❖

وها هنا سر لطيف يجب التنبيه عليه والتنبيه له والتوفيق له بيد من ازمة
التوفيق يده . وهو ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان
كما لا ان لم يحصل له فهو في قلق واضطراب وانزعاج بسبب فقد كماله الذي
جعل له مثاله كمال العين بالابصار وكمال الاذن بالسمع وكمال اللسان
بالنطق فاذا اعدت هذه الاعضاء القوى التي بها كمالها حصل الالم والنقص
بحسب قوت ذلك وجعل كمال القلب ونعيمه وسروره ولذته
وابتهاجه في معرفته سبحانه وارادته ومحبه والانابة اليه والاقبال
عليه والشوق اليه والانس به فاذا اعدم القلب ذلك كان اشد عذابا
واضطرابا من العين التي فقدت النور الباصر ومن اللسان الذي فقد
قوة الكلام والذوق ولا سبيل له الى الطمانينة بوجه من الوجوه ولونال
من الدنيا واسبابها ومن العلوم ما نال الابان يكون الله وحده هو محبوبه
والله ومعبوده وغاية مطلوبه وان يكون هو وحده مستعان على تحصيل
ذلك حقيقة الامر انه لا طمانينة له بدون التحقق باياك نعبدواياك نستعين
واقوال المفسرين في الطمانينة ترجع الى ذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما
المطمئنة المصدقة . وقال قتادة هو المؤمن اطمانت نفسه الى ما وعده الله .
وقال الحسن المصدقة بما قال الله تعالى . وقال مجاهد هي النفس

❖ فصل في ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان كمالا ❖

التي ايقنت بان الله ربها المسلمة لامره فيما هو فاعل بها وروى منصور عنه قال اتففس التي ايقنت ان الله ربها وضربت (١) جاشا لامره وطايته وقال ابن ابي نجيب عنه النفس المطمئة المحبة الى الله وقال ايضا هي التي ايقنت بان الله كلام السلف في المطمئة بدور على هذين الاصلين طمينة العلم والايمان وطمانينة الارادة والعمل

❀ فصل ❀

فاذا اطمانت من الشك الى اليقين ومن الجهل الى العلم ومن الغفلة الى الذكر ومن الحيانة الى التوبة ومن الرياء الى الاخلاص ومن الكذب الى الصدق ومن العجز الى الكس ومن صولة العجب الى ذلة الاختبات ومن التيه الى التواضع ومن الفتور الى العمل فقد باشرت روح الطمانينة واصل ذلك كله ومنشاء من البقظة فهي اول مغايب الخير فان اتعامل عن الاستعداد للقاء ربه والتزو دلعاده بمنزلة انك تهرب من اسوء حالا منه فان الماقل يعلم وعد الله ووعده ومات تقاضاه او امر الرب تعالى ونواهيته واحكامه من الحقوق لكر يحجبه عن حقيقة الادراك ويقعده عن الاستدراك سنة انقلاب وهي غفلته التي رقد فيها فطال رقوده وركد واخذ الى نوازع الشهوات فاشتد اخلاجه وركوده وانغمس في عمار الشهوات واستولت عليه العادات ومخالطة اهل البطالات ورضى بالتشبه باهل اصابة الاوقات فهو في رقاده مع النائم وفي سكرته مع الخموزين فتى انكشف عن قلبه سنة هذه الغفلة بزجر من

فصل في مباشرة الروح الطمانينة ❀

زو اجر الحق في قلبه استجاب فيها لواعظ الله في قلب عبده المؤمن او همة
عليه اثارها معول الفكر في المحل القابل ف ضرب بمعول فكره وكبر
تكبيره اضاءت له منها قصور الجنة فقال :

الا يا نفس ويحك ساعديني . بسعي منك في ظلم البالي

لعلك في القيامة ان تفوزي . بطيب العيش في تلك الملالي

فانارت تلك الفكرة نور اراى في ضوئه ما خاق له وما سيلقاه بين
يديه من حين الموت الى دخول دار القرار وراى سرعة انقضاء الدنيا
وعدم وقايتها لينها وقتلها المشاقها وفعالها بهم انواع المثالات فنهض في
ذلك الضوء على ساق عزمه قائلا يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله
فاسقبل بقية عمره التي لا قيمة لها مستدركا بها ما فات محييا بها ما مات
مستقبلا بها ما تقدم له من العثرات منتهزا فرصة الامكان التي ان فاتت
فاته جميع الخبرات ثم يلحظ في نور تلك اليقظة وفود نعمة ربه عليه من
حين استقر في الرحم الى وقته وهو يتقلب فيها ظاهرا وباطنا ابلا ونهارا
ويقظة ومناما سرا وعلانية فلما اجتهد في احصاء انواعها لما قدر ويكفى ان
ادناها نعمة النفس والله عليه في كل يوم اربعة وعشرون الف نعمة فما
ظنك بغيرها ثم يرى في ضوء ذلك النور انه آس من حصرها و احصائها
عاجز عن ادائها حقها وان المنعم بها ان طالبه بحقوقها استوعب جميع اعماله
حق نعمة واحدة منها فيتيقن حينئذ انه لا مطمع له في التجاة الا بعفو الله
ورحمته وفضله ثم يرى في ضوء تلك اليقظة انه لو عمل اعمال الثقلين

من البر لا حتقرها بالنسبة الى جنب عظمة الرب تعالى وما يستحقه بجلال وجهه وعظم سلطانه هذا لو كانت اعماله منه فكيف وهي مجرد فضل الله ومنتها احسانه حيث يسرها له واعانه عليها وهياها لها وشاءها منه وكونها ولو لم يفعل ذلك لم يكن له سبيل اليها فحينئذ لا يرى اعماله منه وان الله سبحانه لن يقبل عملا يراه صاحبه من نفسه حتى يرى عين توفيق الله له وفضله عليه ومنتها وان الله لا من نفسه وان الله ليس له من نفسه الا الشر واسبابه وما به من نعمة فمن الله وحده صدقة تصدق بها عليه وفضلا منه ساقه اليه من غير ان يستحقه بسبب ويستاهله بوضيلة فيرى ربه ووليه ومعبوده اهلا لكل خير و يرى نفسه اهلا لكل شر وهذا اساس جميع الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة وهو الذي يرفعها ويجعلها في ديوان اصحاب اليمين ثم تشرق له في نور تلك الیقظة بارقة اخرى يرى في ضوئها عيوب نفسه وآفات عمله وما تقدم له من الجنایات والاساءات وهتك الحرمات والتقاعد عن كثير من الحقوق الواجبات فاذا انضم ذلك الى شهود نعم الله عليه واياديه لديه رأى ان حق المنعم عليه في نعمه واوامره لم يبق له حسنة واحدة يرفع بها رأسه فيطمئن قلبه وانكسرت نفسه وخشمت جوارحه وسار الى الله تارك الرأس بين مشاهدة نعمه ومطالعة جنایاته و عيوب نفسه وآفات عمله قائلا ابوء لك بنعمتك علي و ابوء لك بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت فلا يرى لنفسه حسنة ولا يراها اهلا للخير فيوجب له امرين عظيمين

❖ احدهما ❖ استكثار ما من الله عليه ❖ والثاني ❖ استقلاله ماله من الطاعة
كائنة ما كانت ثم تبرق له بارقة اخرى يرى في ضوئها عزة وقته وخطره
وشرفه وانه رأس مال سعاده فيبخل به ان يضيعه فيما لا يقربه الى ربه
فان في اخضاعه الخسران والخسرة والندامة وفي حفظه وعمارته الربح
والسعاده فيشع بانفاسه ان يضيعها فيما لا ينفعه يوم معاده ❖

❖ فصل ❖

ثم يلحظ في ضوء تلك البارقة ما تقتضيه يقظته من سنة غفلته من التوبة
والمحاسبة والمراقبة والغيرة لربه ان يؤثر عليه غيره وعلى حفظه من
رضاه وقربه وكرامته يبيعه بثمن بخس في دار سريرة الزوال وعلى
نفسه ان يملك رقبها لمعشوق لو فكر في منتهى حسنه ورأى آخره بعين
بصيرة لانف لها من محبته فهذا كله من آثار اليقظة وموجباتها وهي اول
منازل النفس المطمئنة التي نشأ منها سفرها الى الله والدار الآخرة .

❖ فصل ❖

واما النفس اللوامة وهي التي اقسم بها سبحانه في قوله ولا اقسم بالنفس
اللاوامة فاختلاف فيها فقالت طائفة هي التي لا تثبت على حال واحدة
اخذوا اللفظة من التلوم وهو التردد فهي كثيرة التغلب والتلون وهي
من اعظم آيات الله فانها مخلوق من مخلوقاته تتقلب وتتلون في الساعة
الواحدة فضلا عن اليوم والشهر والعام والعمر الوانا متلونة فتذكر
وتغفل وتقبل وتعرض وتلطف وتكثف وتيب وتجف وتحب

❖ فصل في المحاسبة والمراقبة ❖

❖ فصل في النفس اللوامة والواحدا ❖

و تبغض و تفرح و تحزن و ترضى و تغضب و تطيع و تعصى و تتقى
 و تنجس الى اضعاف اضعاف ذلك من حالاتها و تلونها فهي تلون كل وقت
 الوانا كثيرة فهذا قول ❖ فقالت طائفة ❖ اللفظة مأخوذة من اللوم ثم
 اختلفوا فقالت فرقة هي نفس المؤمن وهذا من صفاتها المجردة ❖ قال الحسن
 البصري ان المؤمن لا تراه الا يلوم نفسه دائما يقول ما اردت بهذا الم فعلت
 هذا كان غير هذا اولى او نحو هذا من الكلام وقال غيره هي نفس المؤمن
 توقعه في الذنب ثم تلومه عليه فهذا اللوم من الايمان بخلاف الشقي فانه
 لا يلوم نفسه على ذنب بل يلومها او تلومه على فواته ❖ وقالت طائفة ❖ بل
 هذا اللوم للنوعين فانه كل احد يلوم نفسه برا كان او فاجرا فالسعيد
 يلومها على ارتكاب معصية الله وترك طاعته والشقي لا يلومها الا على
 فوات حظها و هواها ❖ وقالت فرقة اخرى ❖ هذا اللوم يوم القيامة
 فان كل احد يلوم نفسه ان كان مسيئا غي اساءته وان كان محسنا على
 تقصيره و هذه الاقوال كلها حق ولا تنافي بينها فان النفس موصوفة بهذا
 كله و باعتبار ❖ سميت لومة لكن اللومة نوعان لومة ملومة وهي النفس
 الجاهلة الظالمة التي يلومها الله وملائكته و لومة غير ملومة وهي التي
 لا تزال تلوم صاحبها على تقصيره في طاعة الله مع بذله جهد ❖ فهذا غير
 ملومة واشرف النفوس من لامت نفسها في طاعة الله واحتملت ملام اللاتمين
 في مرضاته فلا تأخذها فيه لومة لائم فهذا قد تخلصت من لوم الله
 وامان رخصت باعمالها ولم تلم نفسها ولم تحتمل في الله ملام اللوام فهي

التي يلومها الله عز وجل

فصل

واما النفس الامارة فهي المذمومة فانها التي تامر بكل سوء وهذا من طبيعتها
الاما وفقها الله وثبتها واحكامها فما تخلص احد من شر نفسه الا بتوفيق الله
كما قال تعالى حاكيا عن امرأة العزيز وما يرى نفس ان النفس لامارة
بالسوء الامار حم ربي ان ربي غفور رحيم وقال تعالى ولو لا فضل الله
عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا وقال تعالى لا كرم خلقه عليه
واحبيهم اليه ولو لا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا وكان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم يعلمهم خطبة الحاجة الحمد لله نحمده ونستعينه
ونستغفره ونعوذ بالله من شرورنا فسناء من سيئات اعمالنا من يهده الله فلا
مضل له ومن يضلله فلا هادي له فالشركا من في النفس وهو يوجب سيئات
الاعمال فان خلى الله بين العبد وبين نفسه هلك بين شرها وما تقتضيه من
سيئات الاعمال فان وفقه واعانه نجاه من ذلك كله فنسأل الله العظيم ان
يعيدنا من شرورنا فسناء من سيئات اعمالنا وقد امتحن الله سبحانه الانسان
بهاتين النفسين الامارة واللوامة كما اكرمه بالمطمنة فهي نفس واحدة
تكون اماراة ثم لوامة ثم مطمئة وهي غاية كمالها صلاحها وايد المطمنة
يجنود عديدة فجعل الملك قريتها وصاحبها الذي يليها ويسددها
ويقذف فيها الحق ويرغبها فيه ويربها حسن صورته ويزجرها عن الباطل
ويزهد هافيه ويربها قبح صورته وامد ما بعلمها من القرآن والاذكار

فصل في ذكر النفس الامارة وما هو حالها

واعمال البر وجعل وفود الخيرات ومداد التوفيق بنباتها ويصل
اليها من كل ناحية وكلما تلقنها بالقول والشكر والحمد لله ورؤية اوليته
في ذلك كله ازداد مددها فتقوى على محاربة الامارة فمن جندها وهو
سلطان عساكرها وملكها الايمان واليقين فالجيوش الاسلامية كلها تحت
لوائه ناظرة اليه ان ثبت ثبت وان انهزم هزمت على ادبارها ثم امره هذا
الجيش ومقدمو عساكره شعب الايمان المتعلقة بالجوارح على اختلاف
انواعها كالصلوة والزكاة والصيام والحج والجهاد والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر ونصيحة الخلق والاحسان اليهم بانواع الاحسان وشعبه
الباطلة المتعلقة بالقلب كالاخلاص والتوكل والانابة والتوبة والمراقبة
والصبر والحلم والتواضع والمسكنة وامتلاء القلب من محبة الله ورسوله
وتعظيم اوامره وحقوقه والغيرة لله وفي الله والشجاعة والعفة
والصدق والشفقة والرحمة و ملاك ذلك كله الاخلاص والصدق
فلا يتعب الصادق الخائض فقد اقيم على الصراط المستقيم فيسار به وهو
راقد ولا يتعب من حرم الصدق والاخلاص فقد قطعت عليه الطريق
واستهوته الشياطين في الارض حيران فان شاء فليعمل وان شاء فليترك
فلا يزيد عمله من الله الا بعد او بالجملة فما كان لله وبالله فهو
من جند النفس المطمئنة واما النفس الامارة فجعل الشيطان قرينها
وصاحبها الذي يليها فهو يعدها ويمنيها ويقذف فيها الباطل ويامرها
بالسوء ويزينه لها ويطل في الامل ويريه الباطل في صورة تقبلها وتستحسنها

ويعدها بأنواع الامل اذا الباطل من الاماني الكاذبة والشهوات المهلكة
 ويستعين عليها بها واراها فتنه يدخل عليها ويدخل عليها كل مكروه
 فاستعان على النفوس بشي هو اباح من هواها واراها اليه وقد علم
 ذلك اخوانه من شياطين الانس فلا يستعينون على الصور المنوعة
 منهم بشي اباح من هواهم واراهاهم فاذا اعيتهم صورة طلبوا
 يجهدهم ما تحبه وتهواه ثم طلبوا بجهدهم تحصيله فاصطادوا
 به تلك الصورة فاذا فتحت لهم النفس باب الهوى دخلوا منه فجاسوا
 خلال الذليل فعاثوا وافسدوا وفتكروا وسبوا وفعلا ما يفعله العدو
 بلا عدوه اذا تحكم فيها فهدموا معالم الايمان والقرآن والذكر
 والصلوة وخربوا المساجد وعمروا البيع والكنائس والحانات والمواجير
 وقصدوا الى الملك فاسروه وسلبوه ملكه وتقلوه من عبادة الرحمن
 الى عبادة البغايا والاولاد ومن عز الطاعة الى ذل المعصية ومن السماع
 الرحمان الى السماع الشيطاني ومن الاستعداد للقاء رب العالمين الى
 الاستعداد للقاء اخوان الشياطين فيينا هو ير اعي حقوق الله وما امر به
 اذ صار يرعى الحنازير وينا هو منتصب لخدمة العزيز الرحيم اذ صار
 منتصبا لخدمة كل شيطان رجيم والمقصود ان الملك قرين النفس المطمئنة
 والشيطان قرين الامارة وقد روى ابو الاحوص عن عطاء بن السائب
 عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان للشيطان
 لمة بابن آدم والملك لمة فامة الشيطان فايعاد بالشو وتكذيب بالحق

وامامة الملك فابعد بالخير وتصدق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه
من الله وليحمد الله ومن وجد الآخر فليتموذ بالله من الشيطان الرجيم
ثم قرأ الشيطان بعدكم الفقر ويا مريم بالفحشاء وقدر واه عمرو عن
عطاء بن السائب وزاد فيه عمرو وقال سمعنا في هذا الحديث انه كان
يقال اذا احس احدكم من لمة الملك شيئا فليحمد الله وليستله من فضله
و اذا احس من لمة الشيطان شيئا فليستغفر الله وليتعوذ من الشيطان

﴿ فصل ﴾

فالنفس المطمئنة والملك وجند من الايمان يقتضيان من النفس المطمئنة
التوحيد والاحسان والبر والتقوى والصبر والتوكل والتوبة والانابة
والاقبال على الله وقصر الامل والاستعداد للموت وابعده والشيطان
وجنده من الكفر يقتضيان من النفس الامارة ضد ذلك وقد ساط الله
سبحانه الشيطان على كل مالميس له ولم يرد به وجهه ولا هو طاعة له وجعل
ذلك اقطاعه فهو يستيب النفس الامارة على هذا العمل والاقطاع
ويتقاضى ان تاخذ الاعمال من النفس المطمئنة فتجعلها قوة لها فهي احرص
شيء على تخلص الاعمال كلها لها وان تصير من حظوظها فاصعب شيء على
النفس المطمئنة تخلص الاعمال من الشيطان ومن الامارة الله فلير وصل
منها عمل واحد كما ينبغي لنجا به العبد ولكن ابت الامارة والشيطان
ان يدعها عملا واحدا يصل الى الله كما قال بعض العارفين بالله وب نفسه
والله لو اعلم ان لي عملا واحدا وصل الى الله لكنت افرح بالموت من

الغائب يقدم على اهله وقال عبد الله بن عمر لو اعلم ان الله تقبل مني سجدة واحدة لم يكن غائب احب الي من الموت انما يتقبل الله من المتقين.

❀ فصل ❀

وقد انتصبت الامارة في مقابلة المطمئنة فكما جاءت به تلك من خير ضاقتها هذه وجاءت من الشر بما يقابله حتى تقسده عليها فاذا جاءت بالايان والتوحيد جاءت هذه بما يقدح في الايمان من الشك والفاق وما يقدح في التوحيد من الشرك ومحبة غير الله وخوفه ورجائه ولا يرضى حتى يقدم محبة غيره وخوفه ورجائه على محبته سبحانه وخوفه ورجائه فيكون ماله عندها هو المؤخر والمخلق هو المقدم وهذا حال اكثر هذا الخلق واذا جاءت تلك بنجر يد المتابعة للرسول جاءت هذه بتحكيم آراء الرجال واقوالهم على الوحي وانت من الشبه المضلة بما يمنعها من كمال المتابعة وتحكيم السنة وعدم الالتفات الى آراء الرجال فيقوم الحرب بين هاتين النفسين والمصور من نصره الله واذا جاءت تلك بالاخلاص والصدق والتوكل والاناة والمراقبة جاءت هذه باضدادها واخرجتها في عدة قوالب ونقسم بالله ما مرادها الا احسان والتوفيق والله يعلم انها كاذبة وما مرادها الا مجرد حظها واتباع هواها والتفقت من سجن المتابعة والتحكيم المحض للسنة الى قضاء ارادتها وشهوتها وحظوظها ولعمري ما تخلصت الا من قضاء المتابعة والتسليم الى سجن الهوى والارادة وضيقه وظلمته ووحشته فهي مسجونة في هذا العالم وفي

البرزخ في اضيق منه و يوم المعاد الثاني في اضيق منهما ومن اعجب امرها
 انها تسحر العقل وانقلب فتاتي الى اشرف الاشياء واقضاهما واجلها فتخرج
 في صورة مذمومة واكثر الخلق صبيان العقول اطفال الاحلام لم يصلوا
 الى حد القطام الاول عن العوائد والمالوفات فضلا عن البلوغ الذي
 يميز به العاقل البالغ بين خيرا الخيرين فبؤثره وشر الشرين فيجتنبه
 فتريه صورة تجريد التوحيد التي هي ابهى من صورة الشمس والقمر
 في صورة التنقيص المذموم وهضم العظماء منازلهم وحطهم منها الى مرتبة
 العبودية المحضة والمسكنة والذل والفقر المحض الذي لا ملكة لهم معه
 ولا ارادة ولا شفاعة الا من بعد اذن الله فتريهم النفس السخارة هذا القدر
 غاية تنقيصهم وهضمهم ونزول اقدارهم وعدم تميزهم عن المساكين الفقراء
 فتفر نفوسهم من تجريد التوحيد اشد التفارو يقولون اجعل الالهة
 الها واحدا ان هذا شيء عجاب و تريهم تجريد المناجعة للرسول وما جاء
 به و تقدية على آراء الرجال في صورة تنقيص العلماء والرغبة عن اقوالهم
 و ما فهموه عن الله و رسوله وان هذا اساءة ادب عليهم و تقدم بين
 ايديهم وهو منفض الى اساءة الظن بهم وانهم قد فاتهم الصواب
 وكيف لنا قوة ان نرد عليهم ونفوزو نحظى بالصواب دونهم فتفر من
 ذلك اشد التفارو تجعل كلامهم هو المحكم الواجب الاتباع وكلام
 الرسول هو التشابه الذي يعرض على اقوالهم فما وافقنا قبلناه وما خالفنا
 ردناه او اولناه او فوضناه ونقسم النفس السخارة بان اردنا

الاجسانا وتوفيقا ولائك الذ بن يعلم انه مافي قلوبهم ❖

❖ فصل ❖

وتريه صورة الاخلاص في صورة ينفر منها وهي الخروج من حكم العقل المعيشي والمداراة والمداهنة التي بها اند راج حال صاحبها ومشبه بين الناس فتى اخلاص اعماله ولم يعمل لاحد شيئا تجنبهم وتجنبوه وابغضهم وابغضوه وعاداهم وعادوه وسار على جادة وهم على جادة فينفر من ذلك اشد النفار وغايته ان يخلص في القدر اليسير من اعماله التي لاتتعلق بهم وسائر اعماله لغير الله ❖

❖ فصل ❖

وتريه صورة الصدق مع الله وجهاد من خرج عن دينه وامره في قالب الانتصاب لعداوة الخلق واذاهم وحربهم وانه يعرض نفسه من البلاء لما لا يطبق وانه يصير غرضا لسهام الطاعنين وامثال ذلك من الشبه التي تقيمها النفس السخارة والخيالات التي تخيلها وتريه حقيقة الجهاد في صورة تقتل فيها النفس وتنكح المرأة و يصير الاولاد يتامى ويقسم المال وتريه حقيقة الزكوة والصدقة في صورة مفارقة المال ونقصه وخلو اليد منه واحتياجه الى الناس ومساواته للفقير وعوده بمنزله وتريه حقيقة اثبات صفات الكمال في صورة التشبيه والتمثيل فينفر من التصديق بها وينفر غير وتريه حقيقة التعطيل والاحاد فيها في صورة التنزيه والاعظيم واعجب من ذلك انها تضاهي ما يحبه الله

❖ فصل في اراء النف الامارة الاخلاص في صورة ينفر منها ❖

❖ فصل في اراء تها صورة الصدق والجهاد وغيرهما في صور متضادة ❖

و رسوله من الصفات والاخلاق والافعال بما يفيضه منها . وتلبس
على العد احد الامرين بالآخر ولا يخلص من هذا الا ارباب
البصائر فان الافعال تصدر عن الارادات و تظهر على الاركان من
النفسين الامارة والمطمئنة فيتباين الفعلان في البطلان و يشتهيان في
الظاهر ولذلك امثلة كثيرة منها المداينة فالاول من المطمئنة
والثاني من الامارة وخشوع الايمان وخشوع الفائق وشرف النفس
والتيه والحمية والجفاء والتواضع والمهابة والقوة في امر الله والعلو في
الارض والحمية لله والغضب له والحمية للنفس والغضب لها الجود والسرف
والمهابة والكبر والصيانة والتكبر والشجاعة والجرأة والحزم والجبن
والاقتصاد والشح والاحتراز وسوء الظن والفراسة والظن والنصيحة
والغيبة والهدية والرشوة والصبر والقوة والعفو والذل وسلامة
القلب والبله والغفلة والثقة والغرة والرجاء والتمنى والتحدث بنعم الله
والتمخر بها وفرح القلب وفرح النفس و رقة القلب والجزع والموجدة
والحقد والمنافسة والحسد وحب الرياسة وحب الامامة والدعوة الى الله
والحب لله والحب مع الله والتوكل والعجز والاحتياط والوسوسة
والهام الملك والهام الشيطان والاناة والتسويق والاقتصاد والتقصير
والاجتهاد والفلو والنصيحة والتائب والمبادرة والعجلة والاعبار
بالحال عند الحاجة والشكوى فالشيء الواحد تكون صورته واحدة
وهو منقسم الى محمود ومذموم كالفرح والحزن والاسف والغضب

والغيرة والخيلاء والطمع والتجمل والحشوع والحسد والغبطة والجرأة
والتحسر والحرص والتنافس واظهار النعمة والحلف والمسكنة والصمت
والزهد والورع والتخلي والعزلة والانفة والحمية والغيبة وفي الحديث
ان من الغيرة ما يحبها الله ومنها ما يكرهه فالغيرة التي يحبها الله الغيرة في
ربة والتي يكرهها الغيرة في غير ربة وان من الخيلاء ما يحببه الله ومنها
ما يكرهه فالتى يحب الخيلاء في الحرب . وفي الصحيح ايضا لا حسد
الا في اثنين رجل آتاه الله مالا وسلطه علىهلكته في الحق ورجل آتاه الله
الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها . وفي الصحيح ايضا ان الله رقيق يحب
الرقيق ويعطى على الرقيق مالا يعطى على العنف . وفيه ايضا من اعطى
حظه من الرقيق فقد اعطى حظه من الخير فالرقيق شئ والتواني
والكسل شئ فان المتواني يتناقل عن مصلحته بعدما كانها فيتقاعد
عنها والرقيق يتلطف في تحصيلها بحسب الامكان مع المطاوعة وكذلك
المدارة صفة مدح والمداهنة صفة ذم والفرق بينهما ان المدارى
يتلطف بصاحبه حتى يستخرج منه الحق او يرده عن الباطل والمداهن
يتلطف به ليقره على باطله ويتركه على هواه فالمدارة لاهل الايمان
والمداهنة لاهل النفاق وقد ضرب لك مثل مطابق وهو حال رجل
به قرحة قد آلمته فجاءه الطبيب المدارى الرقيق فتعرف حاله ثم اخذ في
تليينها حتى اذا نضجت اخذ في بطها برفق وسهولة حتى اخرج ما فيها ثم
وضع على مكانها من الدواء والمرهم ما يمنع فسادها ويقطع مادته ثم تابع

عليها بالمرام التي تثبت اللحم ثم يذر عليها بعد ذبات اللحم ما ينشف رطوبتها
ثم يشد عليها الرباط ولم يزل يتابع ذلك حتى صلحت • والمداهن قال
لصاحبها لا بأس عليك منها وهذه لاشئ فاسترها عن العيون بخرقه ثم
اله عنها فلا تزال مادتها تقوى وتستحكم حتى عظم فسادها وهذا
المثل ايضا مطابق كل المطابقة لحال النفس الامارة مع المطمئنة فتأمله فاذا
كانت هذه حال قرحة بقدر الحمصة فكيف بسقمهاج من نفس امارة
بالسوء هي معدن الشهوات وماوى كل فسق وقد قارنها شيطان في
غاية المكر والخداع بعد ما وينبها ويسحرها بجميع انواع السحر حتى
يخيل اليها النافع ضارا والضرار نافعا والحسن قبيحا والقيح جميلا وهذا
لعمرك الله من اعظم انواع السحر ولهذا يقول سبحانه فاني تسحرون • والذي
نسبوا اليه الرسل من كونهم مسحورين هو الذي اصابهم بعينه وهم اهل
لا رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين كما انهم نسبوه الى الضلال
والفساد في الارض والجنون والسفه وما استعاذت الانبياء والرسل
وامراء الامم بالاستعاذة من شر النفس الامارة وصاحبها وقرينها الشيطان
لانها اصل كل شر وقاعدته ومنبعه وهما متساعدان عليه متعاونان •
رضيعي لبان ثدى ام تقاسما • بالحلم داج عوض لا يتفرق
قال الله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم •
وقال واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم •
وقال وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان

يحضرون وقال تعالى قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق
 اذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد ❖ فهذا
 استعاذة من شر النفس ❖ وقال قل اعوذ برب الناس ملك الناس
 انه الناس من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس
 من الجنة والناس ❖ فهذا استعاذة من قرينها وصاحبها وبس
 القرين والصاحب فامر الله سبحانه نبيه واتباعه بالاستعاذة برب بيته
 التامة الكاملة من هذين الخلقين العظيم شأنهما في الشر والفساد
 والقلب بين هذين العدوين لا يزال شرهما يطرقه وينتابه واول
 ما يدب فيه السقم من النفس الامارة من الشهوة وما يتبعها من
 الحب والحرص والطلب والغضب ويتبعه من الكبر والحسد والظلم
 والتسلط فيعلم الطبيب الفاش الخائن بمرضه فيعوده ويصف له
 انواع السموم والمؤذيات ويخيل اليه بسهره ان شفاءه فيها ويتفق
 ضعف القلب بالمرض وقوة النفس الامارة والشيطان ويتابع امدادها وانه
 نقد حاضر ولذة عاجلة والداعي اليه يدعو من كل ناحية والهوى ينفذ
 والشهوة تهون والناس بالاكثر والتشبه بهم والرضا بان يصيبه
 ما اصابهم فكيف يستجيب مع هذه القواطع والضعاف لداهي الايمان
 ومنادي الجنة الا من امد الله بامداد التوفيق وايداه برحمته
 ونولي حفظه وحمايته وفتح بصيرة قلبه فرأى سرعة انقطاع الدنيا
 وزوالها وتقلبها باهلها وفعلها بهم وانها في الحياة الدائمة كغمس

اصبع في البحر بالنسبة اليه •

✽ فصل ✽

والفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق ان خشوع الايمان هو خشوع القلب لله بالتعظيم والا جلال والوقار والمهابة والحياء فينكسر القلب لله كسرة ملتئمة من الوجل والنجل والحب والحياء وشهود نعم الله وجنانياته هو فيخشع القلب لا محالة فيتبعه خشوع الجوارح واما خشوع النفاق فيبدو على الجوارح تصنعا وتكلفا والقلب غير خاشع وكان بعض الصحابة يقول اعوذ بالله من خشوع النفاق قيل له وما خشوع النفاق قال ان يرى الجسد خاشعا والقلب غير خاشع فالخاشع لله عبد قد خدمت نيران شهوته وسكن دخانها عن صدره فانجلي الصدر واشرق فيه نور العظمة فماتت شهوات النفس للخوف والوقار الذي حشي به وخدمت الجوارح وتوقر القلب واطمان الى الله وذكره بالسكينة التي نزلت عليه من ربه فصار مخبتا له والمخبت المطمئن فان الخبت من الارض ما نطا من فاستنقع فيه الماء وكذلك القلب المخبت قد خشع ونطا من كالبقعة المطمئة من الارض التي يجري اليها الماء فيستقر فيها وعلامته ان يسجد بين يدي ربه اجلا لاله وذلا وانكسارا بين يديه سجدة لا يرفع رأسه عنها حتى يلقاه واما القلب المنكبر فانه قد اهتز بتكبره وربما فهو كبقرة راوية من الارض لا يستقر عليها الماء فهذا خشوع الايمان واما التماوت وخسرع النفاق فهو حال عند تكلف اسكان

✽ فصل في الفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق ✽

الجوارح تصنعوا مراعاة ونفسه في الباطن شابة طريفة ذات شهوات
وارادات فهو يتخشم في الظاهر وحية الوادي واسد الغابة رابض
بين جنبيه ينتظر الفريسة .

❀ فصل ❀

واما شرف النفس فهو صيانتها عن الدنايا والذائل والمطامع التي تقطع
اعناق الرجال فيربأ بنفسه عن ان يلقيها في ذلك بخلاف النية فانه خلق
متولد بين امرين اعجابه بنفسه وازرائه بغيره فيتولد من بين هذين
التيه والاول يتولد من بين خلقين كريمين اعزاز النفس واکرامها
وتعظيم الكهاوسيد ها ان يكون عبده دنيا وضيعا خسيسا فيتولد من
بين هذين الخلقين شرف النفس وصيانتها واصل هذا كله استعداد
النفس وتبهاها وامداد وليها ومولاها فاذا فقد الاستعداد
والامداد فقد الخير كله .

❀ فصل ❀

وكذلك الفرق بين الحمية والجفاء فالحمية فطام النفس عن رضاع اللوم
من ثدي هو مصب الخبائث والذائل والدنايا ولو غزر لبنه وتهالك
الناس عليه فان لم فطاما تنقطع معه الاكباد حشرات فلا بد من الفطام
فان شئت هجل وانت محمود مشكور وان شئت اخروا وانت غير ماجور
بخلاف الجفاء فانه غاظة في النفس وقساوة في القلب وكثافة في الطبع
يتولد عنها خلق يسمى الجفاء .

❀ فصل في الفرق بين شرف النفس والنية ❀

❀ فصل في الفرق بين الحمية والجفاء ❀

✽ فصل ✽

والفرق بين التواضع والمهانة (ان التواضع) يتولد من بين العلم بالله سبحانه
ومعرفة اسمائه وصفاته ونهوت جلاله وتعظيمه ومحبه واجلاله ومن
معرفة نفسه وتفاصيلها وعيوب عمله وآفاتا فيتولد من بين ذلك
كله خلق هو التواضع وهو انكسار القلب لله وخفض جناح الذل والرحمة
بعباده فلا يرى له على احد فضلا ولا يرى له عند احد حقابل يرى
الفضل للناس عليه والحقوق لم قبله وهذا خلق انما يعطيه الله عز وجل
من محبه ويكرمه ويقر به (واما المهانة) فهي الدناءة والخسة وبذل النفس
وابذالمافي نيل حظوظها وشهواتها كنواضع السفلى في نيل شهواتهم
وتواضع المفعول به للفاعل وتواضع طالب كل حظ لمن يرجو نيل
حظه منه فهذا كله ضعة لا تواضع والله سبحانه يحب التواضع ويبغض
الضعة والمهانة وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم واوحى الي ان تواضعوا
حتى لا يفخر احد على احد ولا يبغي احد على احد والتواضع المحمود
على نوعين النوع الاول تواضع العبد عند امر الله امثالا وعند نهيه اجتنابا
فان النفس لطلب الراحة ثلثا في امره فيبد ومنها نوع اباء وشرار هربا
من العبودية وثبت عند نهيه طالبا للظفر بما منع منه فاذا وضع العبد نفسه
لامر الله ونهيه فقد تواضع للعبودية والنوع الثاني تواضعه لعظمة
الرب وجلاله وخضوعه لعزته وكبريائه فكما شمتت نفسه ذكر
عظمة الرب تعالى وتقرده بذلك وغضبه الشديد على من فازعه

✽ فصل في الفرق بين التواضع والمهانة ✽

ذلك فتواضعت اليه نفسه وانكسر لعظمة الله قلبه وتطامن لهيبته واخبت
لسلطانه فهذا غاية التواضع وهو يستلزم الاول من غير عكس والمتواضع
حقيقه من رزق الامر بين والله المستعان •

﴿ فصل ﴾

وكذلك القوة في امر الله هي من تعظيمه وتعظيم امره وحقوقه حتى
يقبها الله • والعلو في الارض هو من تعظيم نفسه وطلب تفردها بالرياسة
وتفاد الكلمة سواء عز امر الله او هان بل اذا عارضه امر الله وحقوقه
ومرضاته في طلب علوه لم يلتفت الى ذلك واهدره واماته في تحصيل علوه
وكذلك الحمية لله والحمية للنفس فالاولى يثيرها تعظيم الامر والاخرى الثانية
يثيرها تعظيم النفس والغضب لقوات حظوظها فالحمية لله ان يحى قلبه
له من تعظيم حقوقه وهي حال عبد قد اشرق على قلبه نور سلطان الله فامتلا
قلبه بذلك النور فاذا غضب قائم الغضب من اجل نور ذلك السلطان
الذي اتى على قلبه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا غضب
احمرت وجنتاه وبدا بين عينيه عرق يدره الغضب ولم يقم اغضبه شيء
حتى ينتقم • وروى زيد بن اسلم عن ابيه ان موسى بن عمران صلى الله
عليه وآله وسلم كان اذا غضب اشتعلت قلنسوته نارا • وهذا بخلاف الحمية
للنفس فانها حرارة تهيج من نفسه لقوات حظم الوطليه فان الفتنة في
النفس والفتنة هي الحريق والنفس مثلظية بنار الشهوة والغضب فانما هما
حرارتان يظهران على الاركان حرارة من قبل النفس المطمئة اثارها

فصل في الفرق بين القوة في امر الله والعلو في الارض وفي الحمية لله والحمية للنفس

تعظيم حق الله وحرارة من قبل النفس الامارة اثارها استشعار
فوت الحظ •

✽ فصل ✽

والفرق بين الجود والسرف • ان الجواد حكيم يضع العطاء مواضعه والمسرف
مبذر قد يصادف عطاؤه موضعاً وكثيراً لا يصادفه وايضاح ذلك
ان الله سبحانه بحكمته جعل في المال حقوقاً وهي نوعان حقوق موظفة
وحقوق ثانية (فالحقوق الموظفة) كالزكاة والنققات الواجبة على من تلزمه
نقته (والثانية) كحق الضيف ومكافاة المهدى وما وقي به عرضة ونحو ذلك
فالجواد يتوخى بماله اداء هذه الحقوق على وجه الكمال طيبة بذلك نفسه راضية
مؤمنة للخلف في الدنيا والثواب في العقبى فهو يخرج ذلك بساحة قلب
ومخاوة نفس وانشرح صدره بخلاف المبذر فانه يبسط يده في ماله بحكم
هواه وشهوته جزافاً لا على تقدير ولا مراعاة مصلحة وان اتفقت له فالاول
بمنزلة من بذر حبة في الارض تثبت وتوخى يبذره مواضع المغل والانبات
فهذا لا يعد مبذراً ولا سفياً والثاني بمنزلة من بذر حبة في سباخ
وغراز من الارض وان اتفق بذره في محل النبات بذر بذراً كما
بعضه على بعض فذلك المكان البذر فيه ضائع معطل وهذا المكان بذراً
متراكماً بعضه على بعض فذلك يحتاج ان يقلع بعض زرعه ليصلح الباقي ولئلا
تضمف الارض عن تربته والله سبحانه هو الجواد على الاطلاق بل كل
جود في العالم العلوي والسفلي بالنسبة الى جوده اقل من قطرة في بحار

✽ فصل في الفرق بين الجود والسرف ✽

الدنيا وهي من جوده ومع هذا فانما ينزل بقدر ما يشاء وجوده لا يناقض حكمته ويضع عطاءه مواضعه وان خفي على اكثر الناس ان تلك مواضعه فانه يعلم حيث يضع فضله واي الحال اولي به .

❀ فصل ❀

والفرق بين المهابة والكبر (ان المهابة) اثر من آثار امتلاء القلب بعظمة الله ومحبه واجلاله فاذا امتلأ القلب بذلك حل فيه النور ونزلت عليه السكينة والبس رداء الهيبة فاكتسى وجهه الحلاوة والمهابة فاخذ بهجامع القلوب محبة ومهابة فحنت اليه الا فتدق وقرت به العيون وانست به القلوب فكلامه نور ومدخله نور ومخرجه نور وعمله نور ان سكنت علاه الوقار وان تكلم اخذ بالقلوب والاسماع (واما الكبر) فآثر من آثار العجب والبغي من قلب قد امتلأ بالجهل والظلم ترحلت منه العبودية ونزل عليه المقت فنظره الى الناس شرر ومشيه بينهم تبحر ومعاملته لم معاملة الاستئثار لا الايثار ولا الانصاف ذاهب بنفسه تيهالا يبدأ من لقيه بالسلام وان رد عليه رأى انه قد باع في الانعام عليه لا ينطلق لهم وجهه ولا يسمهم خلقه ولا يرى لاحد عليه حق او يرى حقوقه على الناس ولا يرى فضلهم عليه ويرى فضله عليهم لا يزداد من الله الا بعدا ومن الناس الاصغار او بغضا .

❀ فصل ❀

والفرق بين الصيانة والتكبر ان الصائنين لنفسه بمنزلة رجل قد لبس

❀ فصل في الفرق بين المهابة والكبر ❀

❀ فصل في الفرق بين الصيانة والتكبر ❀

ثوباجد يدانتي البياض ذا ثمن فهو يدخل به على الملوك فمن دونهم
فهو يصوته عن الوسع والغبار والطبوع وانواع الآثار بقاء على بياضه
ونقاءه فتراه صاحب نعرزو هروب من المواضع التي يخشى منها عليه
الثلوث فلا يمدح باثرو لا طبع ولا لوث يعلو ثوبه وان اصابه شيء من
ذلك على غرة يادر على قلعه وازالته ومحو اثره وهكذا الصائن لقلبه
ودينه تراه يجتنب طوع الذنوب وآثارها فان لمافي القلب طوعا
وآثارا اعظم من الطبوع الفاحشة في الثوب النقي البياض ولكن على العيون
غشاوة ان تدرك تلك الطبوع فتراه يهرب من مظان الثلوث
ويحترس من الخلق ويتباعد من تخالطهم مخافة ان يحصل لقلبه
ما يحصل للثوب الذي يتخالط الدباغين والذباخين والطباخين ونحوهم
بخلاف صاحب العلوفانه وان شابه هذا في تحرزه وتجنبه فهو يقصد
ان يعلو رقباهم ويجعلهم تحت قدمه فهذا لون وذاك لون

❀ فصل ❀

والفرق بين الشجاعة والجرأة (ان الشجاعة) من القلب وهي ثباته
واستقراره عند المخاوف وهو خلق يتولد من الصبر وحسن الظن فانه
متى ظن الظفر وساعده الصبر ثبت كما ان الجبن يتولد من سوء الظن
وعدم الصبر فلا يظن الظفر ولا يساعده الصبر واصل الجبن من سوء الظن
ووسوسة النفس بالسوء وهو ينشأ من الرية فاذا ساء الظن ووسوست
النفس بالسوء انفجحت الرية فزاحمت القلب في مكانه وضيق عليه

❀ فصل في الفرق بين الشجاعة والجرأة ❀

حتى ازعجته عن مستقره فاصابه الزلازل والاضطراب لازعاج
الرية له وتضييقها عليه ولهذا جاء في حديث عمرو بن العاص الذي رواه
احمد وغيره عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم شرفا في الرجبين خالع وشع هالغ ❖
فسمى الجبن خالعا لانه يخالع القلب عن مكانه لانتفاخ السحرو هو الرية
كما قال ابو جهل لعتبة بن ربيعة يوم بدر انتفخ سحر ك فاذا زال القلب
عن مكانه ضاع تدبير العقل فظهر الفساد على الجوارح فوضعت الامور
على غير مواضعها ❖ فالشجاعة حرارة القلب وغضبه وقيامه وانتصابه
وثباته فاذا رأتها الاعضاء كذلك اعانتها فانها خدتم له وجنود كما انه
اذا اولى ولت سائر جنوده (واما الجرأة) فهي اقدام سبيه قلة المبالاة
وعدم النظر في العاقبة بل تقدم النفس في غير موضع الاقدام يعرضه عن
ملاحظة العارض فاما عليها واما لها ❖

❖ فصل ❖

واما الفرق بين الحزم والجبن (فالخازم) هو الذي قد جمع عليه همه
وارادته وعقله ووزن الامور بعضها ببعض فاعد لكل منها قرنه ولفظة
الحزم تدل على القوة والاجماع ومنه حزمة الخطب فخازم الراي هو
الذي اجتمعت له شئون رأيه وعرف منها خير الخيرين وشر الشرين
فاحجم في موضع الاحجام رأيا وعقلا لا جبنًا وضعفا ❖
العاجز الراي مضياغ لفرسته ❖ حتى اذا فات امره انت القدر

❖ فصل ❖
في الفرق بين الحزم والجبن ❖

❖ فصل ❖

واما الفرق بين الاقتصاد والشح (ان الاقتصاد) خلق محمود يتولد من خالقين عدل وحكمة فبالعدل يعتدل في المنع والبذل وبالحكمة يضع كل واحد منهما وضعه الذي يليق به فيتولد من بينهما الاقتصاد وهو وسط بين طرفين مذمومين كما قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا . وقال تعالى والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما . وقال تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا . (واما الشح) فهو خلق ذميم يتولد من سوء الظن وضعف النفس ويمده وعد الشيطان حتى يصير هلعاً والملمع شدة الحرص على الشيء والشره به فينولد عنه المنع ابذله والجزع لفقده كما قال تعالى ان الانسان خلق هلو اذا دامه الشر جزوعا واذا دامه الخير منوعا .

❖ فصل ❖

والفرق بين الاحتراز وسوء الظن (ان المحترز) بمنزلة رجل قد خرج بماله ومركوبه مسافرا فهو يحترز بجهد من كل قاطع للطريق وكل مكان يتوقع منه الشر وكذلك يكون مع التأهب والاستعداد واخذ الاسباب التي بها ينجم من المكروه . فالمحترز كالسلاح المدرع الذي قد تأهب للقاء عدوه واعد له عدته فهمه في تهية اسباب النجاة ومحاربة عدوه قد اشغلته عن سوء الظن به وكما ساء به الظن اخذ في انواع العدة والتأهب (واما سوء الظن) فهو امتلاء قلبه بالظنون السيئة بالناس حتى

❖ فصل في الفرق بين الاقتصاد والشح ❖

❖ فصل في الفرق بين الاحتراز وسوء الظن ❖

يطفح على لسانه وجوارحه فهم معه ابد في الحمز والبز والطن والعب
والبغض يغضهم ويغضونه ويلعنهم ويلعنونه ويحذرونهم ويحذرون
منه فالاول بخالطهم ويحترز منهم والثاني يتجنبهم ويلحقه اذا هم الاول
داخل فيهم بالنصيحة والاحسان مع الاحتراز والثاني خارج منهم مع الغش
والدغل والبغض *

فصل *

والفرق بين القراصة والظن (ان الظن) يخطئ ويصيب وهو يكون مع ظلمة
القلب ونوره وطمهارته ونجاسته ولهذا امر تعالى باجتنب كثير منه
واخبر ان بعضه اثم (واما القراصة) فاثني على اهلها ومدحهم في قوله تعالى ان في
ذلك لايات للمتوسمين قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره اي للمتفرسين
وقال تعالى يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم وقال تعالى
ولو نشاء لاريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول والقراصة
الصادقة لقلب قد تطهر وتصفى وتنزه من الادناس وقرب من الله
فهو ينظر بنور الله الذي جعله في قلبه وفي الترمذي وغيره من
حديث ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتقوا قراصة المؤمنين
فانه ينظر بنور الله وهذه القراصة نشأت له من قرب به من الله فان القلب
اذا قرب من الله انقطعت عنه معارضات السوء المانعة من معرفة الحق
وادراكه وكان تلقيه من شكوة قريبة من الله يحسب قرب به منه واطاء له
النور بقدر قرب به فرأى في ذلك النور ما لم يره البعيد والمحجوب

فصل في الفرق بين القراصة والظن

كما ثبت في الصحيح من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فيما يروى عن ربه عز وجل انه قال ما تقرب الى عبدى بمثل ما اقترضت
 عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت
 سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها
 ورجله التى يمشى بها فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى فاخبر
 سبحانه ان تقرب عبده منه يفيد محبته له فاذا احبه قرب من سمعه
 وبصره ويده ورجله فسمع به وابصر به وبطش به ومشى به فصار
 قلبه كالمرآة الصافية تبد وفيها صور الحقائق على ما هي عليه فلا تكاد
 تخطى له فراسة فان العبد اذا ابصر بالله ابصر الامر على ما هو عليه فاذا
 سمع بالله سمعه على ما هو عليه وليس هذا من علم الغيب بل علام الغيوب
 قذف الحق في قلب قريب مستبشر بنوره غير مشغول بنقوش الابطال
 والخيالات والوساوس التى تمنعه من حصول صور الحقائق فيه واذا
 غلب على القلب النور فاض على الاركان وبادر من القلب الى العین
 فكشف بعين بصره بحسب ذلك النور وقد كان رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم يرى اصحابه في الصلوة وهم خلفه كما يراهم امامه ورأى
 بيت المقدس عيانا وهو بمكة ورأى قصور الشام وابواب صنعاء
 ومدائن كسرى وهو بالمدينة يحفر الخندق ورأى امرأ بموتة وقد اصبوا
 وهو بالمدينة ورأى النجاشى بالحشة لمسامات وهو بالمدينة فخرج الى
 المصلى فصلى عليه ورأى عمر سارية بنهاوند من ارض فارس (١)

(١) وكان عمر رضى الله عنه اذ ذاك بالمدينة المشرقة ١٢ الصحيح

هو وعساكر المسلمين وهم يقاتلون عدوهم فناداه يا سارية الجبل •
 ودخل عليه نفر من مذبح فيهم الا شتر النخبي فصعد فيه البصر وصوبه
 وقال ايهم هذا قالوا مالك بن الحارث فقال ماله فانه الله اني
 لارى للمسلمين منه يوم اعصيا • ودخل عمرو بن عبيد على الحسن فقال
 هذا سيد القتيان ان لم يحدث • وقيل ان الشافعي ومحمد بن الحسن جلسا
 في المسجد الحرام فدخلا رجل فقال محمد انفرس انه نجار فقال الشافعي
 انفرس انه حداد فسالاه فقال كنت حدادا وانا اليوم انجر • ودخل
 ابو الحسن البوشنجي والحسن الحداد على ابي القاسم المناوي يعودانه
 فاشترى في طريقهما بنصف درهم تفا حانسية فلما دخلا عليه قال ما هذه
 الظلمة فخرجا وقالاما علمنا لعل هذا من قبل ثمن التفاح فاعطيا الثمن ثم عادا
 اليه ووقع بصره عليهما فقال يمكن الانسان ان يخرج من الظلمة بهذه
 السرعة اخبراني عن شأنكما فاخبراه بالقصة فقال نعم كان كل واحد منكما
 يعتمد على صاحبه في اعطاء الثمن والرجل مستعجلا في التقاضي • وكان
 بين ابي زكريا النخشي وبين امرأة سبب قبل توبته فكان يوما واقفا على
 رأس ابي عثمان الخير في فتكر في شأنها فرفع ابو عثمان اليه رأسه وقال
 الاستعجب • وكان شاه الكرماني جيدا لقراءة لا تخطى فراسته وكان يقول
 من غض بصره عن المحارم وامسك نفسه عن الشهوات وعمر باطنه
 بدوام المراقبة وظاهره باتباع السنة وتعود الكل الجلال لم تخطى فراسته •
 وكان شاب يصحب الجنيد يتكلم على الخواطر فذكر للجنيد فقال ابش

❦ كتابان تفرس امير المؤمنين عمر و عثمان رضي الله عنهما وغيرهما من اكابر الدين ❦

هذا الذي ذكر لي عنك فقال له اعتقد شيئا فقال له الجنيد اعتقدت
فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد لا فقال فاعتقد ثانيا
قال اعتقدت فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد لا قال فاعتقد
ثالثا قال اعتقدت قال الشاب هو كذا وكذا قال لا فقال الشاب
هذا عجب وانت صدوق وانا امر ف قلبي فقال الجنيد صدقت في
الاولى والثانية والثالثة لكن اردت ان امتحنك هل يتغير قلبك وقال
ابو سعيد الخراز دخلت المسجد الحرام فدخل قعبر عليه خرقتان يسأل
شيئا فقلت في نفسي مثل هذا كل على الناس فظرت الي وقال اعلموا ان الله
يعلم ما في انفسكم فاحذروه قال فاستغفرت في سرى فناداني وقال وهو
الذي يقبل التوبة عن عباده وقال ابراهيم الخواص كنت في الجامع
فاقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه حسن الحرة فقلت لاصحابنا يقع
لي انه يهودى فكلهم كره ذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع اليهم
فقال ايش قال الشيخ في فاحشموه فالح عليهم فقالوا قال انك يهودى
فجاء فاكب على يدي فاسلم فقلت ما السبب فقال نجد في كتابنا ان
الصديق لا تخطى فراسته فقلت امتحن المسامحين فتاملتهم فقلت ان كان
فيهم صديق ففي هذه الطائفة فلبست عليكم فلما اطلع هذا الشيخ
علي وتفرسني علمت انه صديق وهذا عثمان بن عفان دخل عليه رجل
من الصحابة وقد رأى امرأة في الطريق فتأمل محاسنها فقال له عثمان
يدخل علي احدكم واثرا الزنا ظاهر علي عينيه فقلت اوحى بعذر رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم فقال لا ولكن تبصرة وبرهان وفراصة صادقة فهذا
شان الفراسة وهي نور يقذفه الله في القلب فيخطر له الشئ فيكون كما خطر
له وينفذ الى العين فتري ما لا يراه غيرها ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين النصيحة والغبية (ان النصيحة يكون القصد فيها تحذير المسلم
من مبتدع او فتان او غاش او مفسد فتذكر ما فيه اذا امشيت في صحبته
ومعاملته والتعلق به كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لفاطمة بنت قيس
وقد اسسازته في نكاح معاوية وابي جهم فقال اما معاوية فصعلوك
واما ابو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه . وقال عن بعض اصحابه لمن سافر
معه اذا هبطت بلاد قوم فاحذرهم فاذا وقعت الغيبة على وجه
النصيحة لله ورسوله وعباده المسلمين فهي قريبة الى الله من جملة الحسنات
واذا وقعت على وجه ذم اخيك وتمزيق عرضه والتفكك المحبة والفض منه
لتضع منزلته من قلوب الناس فهي الداء العضال و نار الحسنات التي
تاكلها كما تاكل النار الحطب .

❀ فصل ❀

والفرق بين الهدية والرشوة وان اشتبه في الصورة القصد (فان الراشي
قصد به بالرشوة التوصل الى ابطال حق او تحقيق باطل فهذا الراشي
الملعون على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان رشالد فع الظالم
عن نفسه اختص المرتشي وحده باللعنة (واما المهدي) فقصد به

❀ فصل في الفرق بين النصيحة والغبية ❀

❀ الفصل في الفرق بين الهدية والرشوة ❀
❀ اعطاء الرشوة لئلا فعم الظالم ❀

استجلاب المودة والمعرفة والاحسان فان قصد الكفاة فهو معاوض
وان قصد الربح فهو مستكثر.

❖ فصل ❖

والفرق بين الصبر والقسوة (ان الصبر) خلق كسبي لتخلق به العبد
وهو حبس النفس عن الجزع والهلع والتشكي فيحبس النفس عن
التسخط واللسان عن الشكوى والجوارح عما لا ينبغي فعله وهو ثبات
القلب على الاحكام القدريّة والشرعية (واما القسوة) فيحبس في القلب
بمنعه من الاعمال وغلظة تمنعه من التاثر بالتوازل فلا يتاثر لغلظته
وقساوته لا لصبره واحتماله وتتحقق هذان القلوب ثلاثة . قلب قاس .
غليظ بمنزلة اليد اليابسة . وقلب مائع . رقيق جدا فالاول لا يفعل بمنزلة
الحجر والثاني بمنزلة الماء وكلاهما ناقص واصح القلوب . القلب الرقيق .
الصافي الصلب فهو يرى الحق من الباطل بصفاته ويقبله ويؤثره
برقته ويحفظه ويحارب عدوه بصلا بته وفي اثر القلوب آية الله
في ارضه فاحبها اليه ارقها واصليها واصفاها . وهذا القلب الزاجي
فان الزجاجة جمعت الاوصاف الثلاثة وانبض القلوب الى الله
القلب القاسي قال تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله . وقال تعالى
ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة . وقال تعالى ليحمل
ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم . فذكر
القلبين المتحرفين عن الاعتدال هذا بمرضه وهذا بقسوته وجعل القاء

❖ فصل في الفرق بين الصبر والقسوة ❖
❖ القلوب الثلاثة ❖

الشیطان فتنة لأصحاب هذين القلین ورحمة لأصحاب القلب الثالث
وهو القلب الصافي الذي ميز بين القاء الشیطان والقاء الملك بصفائه
وقبل الحق باخباته ورقته وحارب النفوس المبجلة بصلابته وقوته
فقال تعالى عقب ذلك ولعلم الذين أو تو العلم انه الحق من ربك
فیؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لما دى الذين آمنوا الى صراط مستقیم .

❖ فصل ❖

والفرق بين العفو والذل (ان العفو) اسقاط حقك جودا وكرما
واحسانا مع قدرتك على الانتقام فتوتر الترك رغبة في الاحسان
ومكارم الاخلاق بخلاف الذل فان صاحبه يترك الانتقام عجزا وخوفا
ومهانة نفس فهذا مذموم غير محمود ولعل المنتقم بالحق احسن
حالا منه قال تعالى والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون .
فمدحهم بقوتهم على الانتصار لنفوسهم وتقاضيتهم منها ذلك حتى
اذا قد رواعى من بنى عليهم وتمكنوا من استيفاء ما لهم عليه نديهم الى
الخلق الشريف من العفو والصالح فقال وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن
عفا واصلح فاجره على الله انه لا يحب الظالمين . فذكر المقامات الثلاثة
العدل وابعاده والفضل وندب اليه والظلم وحرمة . فان قيل فكيف
مدحهم على الانتصار والعفو وهما متنافيان . قيل . لم يمدحهم على
الاستيفاء والانتقام وانما مدحهم على الانتصار وهو القدرة والقوة
على استيفاء حقهم فلما قدروا نديهم الى العفو قال بعض السلف

❖ فصل في الفرق بين العفو والذل ❖

في هذه الآية كانوا يكرهون ان يستذلوا فاذا قد روا عفوهم
 على عفو بعد قدرة لا على عفو ذل وعجز ومهانة وهذا هو الكمال الذي
 مدح سبحانه به نفسه في قوله وكانت الله عفو اقد يراه والله
 غفور رحيم • وفي اثر معروف حلة العرش اربعة اثنان يقولان سبحانك
 اللهم ربنا وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك واثنان يقولان
 سبحانك اللهم ربنا وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك ولهذا
 قال المسيح صلوات الله وسلامه عليه ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر
 لهم فانك انت العزيز الحكيم • اي ان غفرت لهم غفرت عن عزة وهي
 كمال القدرة وحكمة وهي كمال العلم فغفرت بعد ان علمت ما عملوا
 واحاطت بهم قدرتك اذ المخلوق قد يغفر بعجزه عن الانتقام وجهله
 بحقيقة ما صدر من المسيح والعفو من المخلوق ظاهره ضيم وذل وباطنه
 عز ومهابة والانتقام ظاهره عز وباطنه ذل فما زاد الله بعفو الاعزاء ولا
 انتقم احد لنفسه الا ذل ولو لم يكن الا بفوات عز العفو ولهذا ما انتقم
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنفسه قط وتامل قوله سبحانه هم يتصورون
 كيف يفهم منه ان فيهم من القوة ما يكونون هم بها المنتصرين لا تقسمهم
 لا ان غيرهم هو الذي ينصرهم ولما كان الانتصار لا تقف النفوس فيه
 على حد العدل غالبا بل لا بد من المجاوزة شرع فيه سبحانه المماثلة
 والمساواة وحرم الزيادة وتندب الى العفو والمقصود ان العفو من
 اخلاق النفس المطمئنة والذل من اخلاق الامارة ونكتة المسئلة

تفسير حلة العرش وهم اربعة

ان الانتقام شيء والانتصار شيء . فالانتصار ان ينتصر لحق الله ومن اجله ولا يقوى على ذلك الا من تخلص من ذل حظه ورق هواه فانه حينئذ ينال حظا من العز الذي قسم الله للمؤمنين فاذا باغى عليه انتصر من الباغي من اجل عز الله الذي اعز به غيره على ذلك العز ان يستصام ويقهر وحمة للعبد المنسوب الى العزيز الحميد ان يستذل فهو يقول للباغي عليه انا مملوك من لا يذل مملوكه ولا يجب ان يذله احد واذا كانت نفس الامارة قائمة على اصولها لم تحب بعد طلبه الا الانتقام والانتصار لحظها وظفرها بالباغي تشفيا فيه واذلالا له . واما النفس المطمئنة التي خرجت من ذل حظها ورق هواها الى عز توحيدها وانابها الى ربها فاذا اتاها البغي قامت بالانتصار حمية ونصرة للعز الذي اعزها الله به ونالته منه وهو في الحقيقة حمية لربها ومولاها وقد ضرب لذلك مثل بعدين من عبيد الغلة حراثن ضرب احدهما صاحبه فعفا المضروب عن الضارب نصحامنه لسيد . وشفقة على الضارب ان يعاقبه السيد فلم يحشم سيده خلقه عقوبته وافساده بالضرب فشكر العافي على عفوه ووقع منه بوقع وعبد آخر قد اقامه بين يديه وجمله والبسه ثيابا يقف بها بين يديه فعمد بعض سواس الدواب واضرابهم ولطخ تلك الثياب بالعدرة او مرقها فلو عفا عن من فعل به ذلك لم يوافق عفوه رأي سيده ولا محبته وكان الانتصار احب اليه ووافق لم رضاته كانه يقول انما فعل هذا بك جرأة علي واستخفافا بسلطاني فاذا امكنه من عقوبته فاذله وقهره .

ولم يبق الا ان يبطش به فذل وانكسر قلبه فان سيده يحب منه ان لا يعاقبه
لحظه وان ياخذ منه حق السيد فيكون انتصاره . حينئذ لمحض حق سيده .
لأنفسه كما روي عن علي رضي الله عنه انه مر برجل فاستغاث به وقال هذا
منعني حتى ولم يعطني اياه فقال اعطه حقه فلما جاوزها لج الظالم ولطم
صاحب الحق فاستغاث بعلي فرجع وقال اناك الغوث فقال له استقد منه
فقال قد عفوت يا اميرالمؤمنين فضر به علي تسع درر وقال قد عفا
عنك من لطمته وهذا حق السلطان . فعاقبه علي لما اجتراه على سلطان الله
ولم يدعه . ويشبه هذا قصة الرجل الذي جاء الى ابي بكر رضي الله عنه فقال
احماني فوالله لانا افر من منك ومن ابنك وعندك المغيرة بن شعبة فخر
عن ذراعه وصك بها انف الرجل فسال الدم فجاء قومه الى ابي بكر رضي الله
عنه فقالوا قد نامن المغيرة فقال انا قيدكم من وزعة الله لا قيدكم منه .
فراى ابو بكر ان ذلك انتصارا من المغيرة وحمية لله وللعرز الذي اعز به
خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليتمكن بذلك العزم من
حسن خلافته واقامة دينه فترك قوده . لا جترائه على عز الله
وسلطانه الذي اعز به رسوله ودينه وخليفته فهذا لون والضرب
حمية للنفس الامارة لون .

❀ فصل ❀

والفرق بين سلامة القلب والبله والتغفل (ان سلامة القلب) تكون من
عدم ارادة الشر بعد معرفته فيسلم قلبه من ارادته وقصده لا من معرفته

❀ فصل في الفرق بين سلامة القلب والبله والتغفل ❀

والعلم به وهذا بخلاف البله والفلة فانها جهل وقلة معرفة وهذا لا يحمى
اذ هو نقص وانما يحمى الناس من هو كذلك لسلامتهم منه والكمال ان يكون
القلب عارفا بتفاصيل الشر سليمان ارادته قال عمر بن الخطاب رضى الله
عنه است بغب ولا يخذ عنى الحب ٥ وكان عمر اعقل من ان يخذع واودع
من ان يخذع وقال تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب
سليم ٥ فهذا هو السليم من الآفات التى تعترى القلوب المريضة من
مرض الشبهة التى توجب اتباع الظن ومرض الشهوة التى توجب
اتباع ما تهوى الاتقى فالقلب السليم الذى سلم من هذا وهذا ٥

❖ فصل ❖

والفرق بين الثقة والغرة (ان الثقة) يسكن الى ادلة وامارات يسكن
القلب اليها فكما قويت تلك الامارات قويت الثقة واستحكمت ولا سيما
على كثرة التجارب وصدق الفراسة واللفظة كانها والله اعلم من الوثائق
وهو الرباط فالقلب قد ارتبط بمن وثق به توكل عليه وحسن ظن
به فصار في وثاق محبته ومعاملته والاستناد اليه والاعتماد عليه فهو في
وثاقه بقلبه وروحه وبدنه فاذا سار القلب الى الله واقطع اليه تقيد
بحبه وصار في وثاق العبودية فلم يبق له مفرع في النوائب ولا ملجأ غيره
وبصير عده في شدته وذخيرته في نوائبه وملجأه في نوازله ومستعانه
في حوائجه وضروراته (واما الغرة) فهي حال المغتر الذى غرته نفسه
وشيطانه وهواه وامله الخائب الكاذب بربه حتى اتبع نفسه هواها

وتمنى على الله الاماني والغرور ثقنتك بمن لا يوثق به وسكونك الى من لا يسكن اليه ورجاؤك النفع من المحل الذي لا ياتي بخير كحال المغتر بالسراب قال تعالى والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا وجد الله عنده فوقاه حسابه والله سميع الحساب . وقال تعالى في وصف المغترين قل هل ننبئكم بالاخسر من اعمال الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا . وهؤلاء اذا انكشف الغطاء وثبتت حقائق الامور علموا انهم لم يكونوا على شيء وبداهم من الله . الم يكونوا يحسبون وفي اثر معرفه اذا رايت الله سبحانه يزيذك من نعمه وانت مقيم على معصيته فاحذره فانما هو استدراج يستدرجك به وشاهد هذا في القرآن في قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون . وهذا من اعظم النقرة ان تراه يتابع عليك نعمه وانت مقيم على ما يكره فالشيطان وكل بالغرور وطع النفس الامارة الاغترار فاذا اجتمع الرأي والبغى والرأي المحتاج (١) والشيطان الغرور والنفس المغتره لم يقع هناك خلاف فالشياطين غروا المغترين بالله واطمعوهم مع اقامتهم على ما يخط الله ويفضبه في غفوه وتجاوزه وحد ثوم بالتوبة لتسكن قلوبهم ثم دافعوهم بالتسويق حتى همج الاجل فاخذوا على اسوء احوالهم وقال تعالى وغرتمكم الاماني حتى جاء امر الله وغرتم بالله الغرور . وقال تعالى يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا

ولا يغركم بالله الغرور. وأعظم الناس غرورا يربه من اذامسه الله برحمته
منه وفضل قال هذا الى أي انا امله وجد يربه و مستحق له ثم قال وما اظن
الساعة قائمة فظن انه اهل لما اولاه من النعم مع كفره بالله ثم زاد في غروره
فقال ولئن رجعت الى ربي انا الى عنده للحسنى يعنى الجنة والكراة فهكذا
تكون الغرة بالله فالغتر بالشيطان مغتربو عوده وامانيه وقد ساعد
اغتراره بدياه ونفسه فلا يزال كذلك حتى يتردى في آبار الهلاك *

فصل *

والفرق بين الرجاء والتمنى (ان الرجاء) يكون مع بذل الجهد واستفراغ
الطاقة في الاتيان بأسباب الخفر والفوز (والتمنى) يحدث النفس بمحصل
ذلك مع تعطيل الاسباب الموصلة اليه قال تعالى ان الذين آمنوا
والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله
فطوى سبحانه بساط الرجاء الا عن هؤلاء وقال المقرون ان الذين
ضيعوا او امره وارتكبوا اثمهم وانبعوا ما استخطه وتجنسوا ما يرضيه
اولئك يرجون رحمة وليس هذا بيد من غرور النفس والشيطان
لهم فالرجاء لعبد قد امتلأ قلبه من الايمان بالله واليوم الآخر فمثل بين
عينه ما وعده الله تعالى من كرامته وجنته فامتد القلب مائلا الى ذلك
شو قاله وحرصا عليه فهو شبيه بالماد غتقه الى مطلوب قد صار نصب
عينه وعلامة الرجاء الصحيح ان الراجي يخاف فوت الجنة وذهب
حظه منها بترك ما يخاف ان يحول بينه وبين دخوله فمثلته مثل رجل

فصل في الفرق بين الرجاء والتمنى *

خطب امرأة كريمة في منصب وشرف الى اهلها فلما آن وقت المقد
واجتماع الاشراف والاكابر واتيان الرجل الى الحضور واعلم مشيئة ذلك
اليوم لبناهب للحضور فقرأ المرأة واکبر الناس فاخذ في التأهب والتزين
والتجمل فاخذ من فضول شعره وتنظف وتطيب ولبس اجمل ثيابه
واقى الى تلك الدار متقيا في طريقه كل وسخ و دنس و اثر يصيبه اشد
تقوى حتى الغبار والدخان وما هو دون ذلك فلما وصل الى الباب رحب
به ربه او مكن له في صدر الدار على الفرش والوسائد و رمته العيون
وقصد بالكرامة من كل ناحية فلوانه ذهب بعد اخذ هذه الزينة فجلس
في المزابل وتمرغ عليها وتمك بها وتلطخ في بدنه و ثيابه بما عليها من
عذرة وقد رودخل ذلك في شعره وبشره و ثيابه فجاء على تلك
الحال الى تلك الدار وقصد دخوله للوعد الذي سبق له فقام اليه
البواب بالضرب والطرود والصياح عليه والابعاد له من بابها وطريقها
فرجع متغيرا خاسئا فالاول حال الراجي وهذا حال المتمني وان شئت
مثلت حال الرجلين بملك هو من غير الناس واعظمهم امانة واحسنهم
معاملة لا يضيع لديه حق احد وهو يعامل الناس من وراء ستور لا يراه
احد وبضائعه و امواله وتجاراته وعيده و اماؤه ظاهر بارز
في داره للمعاملين قد خل عليه رجلان فكان احدهما يعامله بالصدق
والامانة والصيحة لم يجرب عليه غش ولا خيانة ولا مكر اقباعه بضائعه
كلها واعتمد مع مما ليكه وجواريه ما يجب ان يعتمد معهم فكان اذا

دخل اليه ببضاعة تخير له احسن البضائع واحبها اليه وان صنعها يده
بذل جهده في تحسينها وتجميلها وجعل ما خفي منها احسن مما ظهر ويستلم
المؤنة ممن امره ان يستلمها منه وامثل ما امره به السفيرينه وبينه في
مقدار ما يعمل صفته وهيئته وشكله ورقته وسائر شؤنه وكان الآخرا اذا
دخل دخل باخس ببضاعة يمد لها لم يخلصها من الغش ولا نصح فيها
ولا اعتمد في امرها ما قاله المترجم عن الملك والسفيرينه وبين الصناع
والتجار بل كان يعملها على ما يهواه هو ومع ذلك فكان يخون الملك في
داره اذ هو غائب عن عينه فلا يلوح له طمع الاخانه ولا حرمة للملك
الامد بصره اليها وحرص على افسادها ولا شيئا يخطط الملك الا ارتكبه
اذا قدر عليه فمضيا على ذلك مدة ثم قبل ان الملك يبرز اليوم لمعامله
حتى يجاسمهم ويعطيهم حقوقهم فوقف الرجلان بين يديه فعامل
كل واحد منهما بما يستحقه فتامل هذين المثليين فان الواقع مطابق لما
فالراجي على الحقيقة لما صارت ابنة نصب عينه ورجاؤه وامله امتد اليها
قلبه وسعى لها معها فان الرجاء هو امتداد القلب وميله وحقق رجاءه
كمال التاهب وخوف القوت والاخذ بالخذره واصله من التخي ورجا
البر ناحيته وارجاء السماء نواحيها وامتداد القلب الى المحبوب منقطعا
عن ما يقطعه عنه هو تنح عن النفس الامارة واسبابها مائدع واليه وهذا
الامتداد والميل والخوف من شان النفس المطمئنة فان القلب اذا
انفتحت بصيرته فرأى الآخرة وما اعد الله فيها لاهل طاعته واهل

معصيته خاف وخف مرتحلا الى الله والدار الآخرة وكان قبل ذلك
 طمعا الى النفس والنفس الى الشهوات والدنيا فلما اكشف عنه غطاء
 النفس خف وارتحل عن جوارها طالبا جوار العزيز الرحيم في
 جنات النعيم ومن هاهنا صار كل خائف راجيا وكل راج خائفا فاطلق
 اسم احدهما على الآخر فان الراجي قلبه قريب الصفة من قلب الخائف
 هذا الراجي قد نحى قلبه عن مجاورة النفس والشيطان مرتحلا الى الله
 قد رفع له من الجنة علم قسمر اليه وله ما دنا اليه قلبه كله وهذا الخائف
 فار من جوارها ملتجئ الى الله من حبسه في سجنه في الدنيا فيجس معها
 بعد الموت ويوم القيامة فان المرأ مع قربنه في الدنيا والآخرة فلما سمع الوعيد
 ارتحل من مجاورة جار السوء في الدارين فاعطى اسم الخائف ولما سمع
 الوعد امتد واستطار شوقا اليه وفرحا بالظفر به فاعطى اسم الراجي وحالاه
 متلازمة ان لا يفك عنهما فكل راج خائف من فوات ما يرجوه كما ان كل
 خائف راج امنه مما يخاف فلذلك ثداول الاسمان عليه قال تعالى
 ما لكم لا ترجون الله وقاراهة لو في تفسيرها لا تخافون الله عظيمة وقد تقدم
 ان الله سبحانه طوى الرجاء الا عن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا
 وقد فر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لايمان بانه ذو شعب واعمال
 ظاهرة وباطنة وفسر الهجرة بانها هجر ما نهى الله عنه والجهاد بانه جهاد
 النفس في ذات الله فقال المهاجر من هجر ما نهى الله عنه والمجاهد من
 جاهد نفسه في ذات الله - والمقصود ان الله سبحانه جعل اهل الرجاء

من آمن و هاجر و جاهد و اخرج من سواهم من هذه الامم و اما
الاماني • فانهار و من اموال المفاليس اخرجوها في قالب الرجاء و تلك
امانيهم و هي تصدر من قلب نراحت عليه و سواس النفس فا ظلم من
د خانها فهو يستعمل قلبه في شهواتها و كلما فعل ذلك منته حسن العاقبة
و النجاة و احالته على الغفوة و المغفرة و الفضل و ان الكريم لا يستوفي
حقه و لا تضره الذنوب و لا تنقصه المغفرة و يسمى ذلك رجاء و اما
هو و سواس و اماني باطلة تغذف بها النفس الى القلب الجاهل فيستريح
اليها قال تعالى ليس بامانيكم و لا اماني اهل الكتاب من يعمل
سوء • يجزيه و لا يجدي له من دون الله وليا و لا نصيرا • فاذا ترك العبد
ولاية الحق و نصرته ترك الله و لايته و نصرته و لم يجدي له من دون الله
و لا ولا نصيرا و اذا ترك و لايته و نصرته تولته نفسه و الشيطان
فصارا و لين له و وكل الى نفسه فصار انتصاره لما بدلا من نصرة الله
و رسوله فاستبدل بولاية الله و لاية نفسه و شيطانه و نصرته نصرة نفسه
و هو اه فلم يدع للرجاء موضعا فاذا قالت لك النفس اناني مقام الرجاء
فطالبها بالبرهان و قل هذه امنية فها توابر هانكم ان كنتم صادقين فالكيس
يعمل اعمال البر على الطمع و الرجاء و الاحق العاجز يعطل اعمال البر
و يتكل على الاماني التي يسميها رجاء و الله الموفق •

❖ فصل ❖

و الفرق بين التحدث بنعم الله و الفخر بها (ان المتحدث بالنعمة) مخبر عن صفات

❖ فصل في الفرق بين التحدث بنعم الله و الفخر بها ❖

ولها ومحض جوده واحسانه فهو من عليه باظهارها والتحدث بها
شاكر له ناشر لجميع ما اولاه مقصوده بذلك اظهار صفات الله ومدحه
والثناء ويحث النفس على الطلب منه دون غيره وعلى محبته ورجائه
فيكون راغبا الى الله باظهار نعمه ونشرها والتحدث بها (واما الفخر) بالنعم
فهو ان يستطيل بها على الناس ويريه ان اعز منهم واكبر فيركب
اعناقهم ويستعبد قلوبهم ويستميلها اليه بالتعظيم والخدمة قال النعمان
ابن بشير ان للشيطان مصالى ونحو خاوان من مصاليه ونفوخه البطش
بنعم الله والكبر على عباد الله والفخر بعطية الله والمون في غير ذات الله .

❦ فصل ❦

والفرق بين فرح القلب وفرح النفس ظاهر فان الفرح بالله ومعرفة
ومحبته وكلامه من القلب قال تعالى والذين آمنوا هم الكتاب يفرحون
بما انزل اليك فاذا كان اهل الكتاب يفرحون بالوحي فاولياء الله واتباع
رسوله احق بالفرح به وقال تعالى واذا ما انزلت سورة فمنهم من
يقول ايكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون
وقال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون
قال ابو سعيد الخدري فضل الله القرآن ورحمته ان جعلكم من اهله
وقال هلال بن يساف فضل الله ورحمته الاسلام الذي هداكم اليه
والقرآن الذي علمكم هو خير من الذهب والفضة الذي تجمعون
وقال ابن عباس والحسن وقتادة وجمهور المفسرين فضل الله

❦ فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس ❦

الاسلام ورحمته القرآن فهذا فرح القلب وهو من الايمان واثاب
 عليه العبد فان فرحه به يدل على رضاه به بل هو فوق الرضاء فالفرح
 بذلك على قدر محبته فان الفرح انما يكون بالظفر بالمحبوب وعلى قدر
 محبته يفرح بحصوله له فالفرح بالله واسمائه وصفاته ورسوله وسمته
 وكلامه محض الايمان وصفوته ولبه وله عبودية عجيبة واثري في القلب
 لا يبر عنه فابتهاج القلب وسروره وفرحه بالله واسمائه وصفاته وكلامه
 ورسوله ولقائه افضل ما يعطاه بل هو اجل عطاياها والفرح في الآخرة
 بالله ولقائه بحسب الفرح به ومحبته في الدنيا فالفرح بالوصول الى
 المحبوب يكون على حسب قوة المحبة وضعفها فهذا شان فرح القلب وله
 فرح آخر وهو فرحه بامان الله به عليه من مما ملته والا خلاص له
 والتوكل عليه والثقة به وخوفه ورجائه به وكلماته في ذلك قوى فرحه
 وابتهاجه وله فرحة اخرى عظيمة الوقع عجيبة الشان وهي الفرحة
 التي تحصل له بالتوبة فان لها فرحة عجيبة لانسبة لفرحة المعصية اليها
 البتة فلو علم العاصي ان لذة التوبة وفرحتها تزيد على لذة المعصية (١)
 وفرحتها اضعا فامضا عفة لباد راليها اعظم من مبادرتة الى لذة المعصية
 وسر هذا الفرح انما يعلمه من علم سر فرح الرب تعالى بتوبة عبده اشد
 فرح يقدر ولقد ضرب له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثالا ليس في
 انواع الفرح في الدنيا اعظم منه وهو فرح رجل قد خرج برا حلة
 التي عليه اطعامه وشرابه في سفر ففقد هافي ارض دوية مهلكة فاجتهد

(١) هذه هي لذة النفس التي تقابل لذة القلب ١٢ المصحح

في طلبها فلم يجد هافيس منها مجلس ينتظر الموت حتى اذا طلع البدر رأى في ضوئه راحلته وقد تعلق زمامها بشجرة فقال من شدة فرحه اللهم انت عبدى وانا ربك اخطأ من شدة الفرح فאלله افرح بتوبة عبده من هذا راحلته . فلا ينكر ان يحصل للتائب نصيب وافر من الفرح بالتوبة ولكن هاهنا امر يجب التنبيه عليه وهو انه لا يصل الى ذلك الا بعد ترحات ومضض ومحن لا تثبت لها الجبال فان صبرها وظفرها بذرة الفرح وان ضعف عن حملها ولم يصبرها لم يظفر بشئ واخر امره فوات ما اثره من فرحة المعصية ولذتها في فواته الامران ويحصل على ضد اللذة من الالم المركب من وجود المودى وفوت المحبوب فالحكيم الله العلي الكبير .

❀ فصل ❀

وهاهنا فرحة اعظم من هذا كله وهي فرحته عند مفارقه الدنيا الى الله اذا ارسل اليه الملائكة فبشروه بلفاقته وقال له ملك الموت اخرجي ايتها الروح الطيبة كانت في الجسد الطيب ابشري بروح وريحان ورب غير غضبان اخرجي راضية مرضية عنك يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادى وادخلي جنتى . فلو لم يكن بين يدى التائب الا هذه الفرحة وحدها لكان العقل يامر بايثارها فكيف ومن بعد هذا انواع من الفرح منها صلوة الملائكة الذين بين السماء والارض على روحه ومنها فتح ابواب السماء لهاو صلوة ملائكة السماء عليها وتشجيع مربيها الى السماء الثانية فتفتح ويصل عليها الهاء

❀ فصل في بيان اعظم الفرح ❀

و يشبه ما مقربوها هكذا الى السماء السابعة فكيف يقدر فرحها وقد
استودن لها على ربها ووليا وحيبها فوقفت بين يديه واذن لها بالسجود
فسجدت ثم سمعته سبحانه يقول اكتبوا كتابه في عليين ثم يذهب به
فيرى الجنة ومقعد فيه او ما أعد الله له و يلقى اصحابه واهله فيستبشرون
به ويفرحون به ويفرح بهم فرح الغائب يقدم على اهله فيجد هم على
احسن حال و يقدم عليهم بخير ما قدم به مسافر هذا كله قبل الفرح
الاكبر يوم حشر الاجساد يجلسه في ظل العرش و شربه من الخوض
واخذه كتابه بميمينه و ثقل ميزانه و يياض وجهه و اعطائه النور التام والناس
في الظلمة وقطعه جسر جهنم بلا تعويق و انتهائه الى باب الجنة وقد ازلت له
في الموقف و تلقى خزنته بالترحيب والسلام و البشارة وقد و معه على
منازله وقصوره وازواجه و سراريه و بعد ذلك فرح آخر لا يقدر
قدرة ولا يعبر عنه تتلاشى هذه الافراح كلها عند و انما يكون هذا لاهل
السنة المصدقين بروية وجه ربهم تبارك و تعالى من فوقهم وسلامه عليهم
و تكليمه ايامهم و محاضرتهم لهم .

وليست هذه الفرحات الا ❦ لذي الترحات في دار الرزايا ❦
فيشر ما استطعت الساق واجهد ❦ لعلك ان تفوز بذي العطايا ❦
وصم عن لذة حشيت بلاء ❦ للذات خلصن من البلايا ❦
ودع امنية ان لم تنالها ❦ تعذب ابو ثعل كانت منايا ❦
ولا تستبط وعدا من رسول ❦ اتى بالحق من رب البرايا ❦

فهد الوعد ادنى من نعم • مضى بالامس لو وقت رأيا

❦ فصل ❦

والفرق بين رقة القلب والجزع (ان الجزع) ضعف في النفس وخوف
في القلب بيمده شدة الطمع والحرص ويتولد من ضعف الايمان بالقدر
والافتى علم ان المقدركائن ولا بد كافي الجزع عناء محضا ومصيبة ثانية
قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من
قبل ان نبأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فانكم ولا تقرحوا
بما اناكم • فمتى آمن العبد بالقدر وعلم ان المصيبة مقدرة في الحاضر
والغائب لم يجزع ولم يفرح ولا يتأني هذا رقة القلب فانها ناشئة من
صفة الرحمة التي هي كمال والله سبحانه انما يرحم من عباده الرحماء وقد كان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارق الناس قلبا وابعد هم من الجرع
(فرقة القلب) رأفة ورحمة وجزعه مرض وضعف فالجزع حال
قلب مريض بالذي يافد غشيه دخان النفس الامارة فاخذ بانفاسه
وخيق عليه مسالك الآخرة وصار في سجن الهوى والنفس وهو سجن خيق
الارجاء مظلم المسالك فانحصار القلب وخيقه يجزع من ادنى ما يصيبه
ولا يحتمله فاذا اشرق فيه نور الايمان واليقين بالوعدوا امثلا من محبة الله
واجلاله رق وصارت فيه الرأفة والرحمة فتراه رحيم ارقى القلب بكل ذي
قربى ومسلم يرحم النملة في جحرها والطير في وكرة فضلا عن بني جنسه فهذا
اقرب المقلوب من الله قال انس كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارحم

❦ فصل في الفرق بين رقة القلب والجزع ❦

الناس بالعيال والله سبحانه اذا اراد ان يرحم عبدا سكن في قلبه الرأفة
والرحمة واذا اراد ان يعذبه نزع من قلبه الرحمة والرأفة وايد له بها الغلظة
والقسوة وفي الحديث الثابت لا تنزع الرحمة الا من شقى • وفيه
من لا يرحم لا يرحم • وفيه ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء •
وفيه اهل الجنة ثلاثة ذو سلطان مقسط متصدق ورجل رحيم
رقيق القلب بكل ذي قرى ومسلم وعفيف متعفف ذو عيال •
والصديق رضى الله عنه انما افضل الامة بما كان في قلبه من الرحمة العامة زيادة
على الصدقية ولهذا اظهر اثره في جميع مقاماته حتى في الامارى يوم بدر
واستقر الامر على ما اشار به وضرب له صلى الله عليه وآله وسلم مثلابيسى
وابراهيم والرب سبحانه وتعالى هو الرؤف الرحيم واقرّب الخلق اليه
اعظم رأفة ورحمة كما ان ابعدهم منه من اتصف بضد صفاته وهذا
باب لا يلجّه الا الافراد في العالم •

❀ فصل ❀

والتمرق بين الموجدة والحقد (ان الوجد) الاحساس بالمولم والعلم به
وتحرك النفس في رفعه فهو كمال (واما الحقد) فهو اضمار الشر وتوقعه كل
وقت فمن وجدت عليه فلا يزال القلب اثره وفرق آخر وهو ان الموجدة
لما ينالك منه والحقد لما يناله منك فالموجدة وجود ما نالك من اذاه والحقد
توقع وجود ما يناله من المقابلة فالموجدة سريعة الزوال والحقد بطيء
الزوال والحقد يجي مع ضيق القلب واستيلاء ظلمة النفس ودخانها

فصل في التمرق بين الموجدة والحقد

عليه بخلاف الوجود فانها تكون مع قوته وصلا بته وقوة نوره واحساسه

✽ فصل ✽

والفرق بين المنافسة والحسد (ان المنافسة) المبادرة الى الكمال الذي تشاهد من غيرك فتنا فيه فيه حتى تلحقه او تتجاوز به من شرف النفس وعلو الهمة وكبر القدر قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون واصلا من الشيء النفس الذي تتعلق به النفوس طلبا ورغبة فينافس فيه كل من النفسين الاخرى و بما فرحت اذا اشار كتهافيه كما كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتنافسون في الخير ويفرح بعضهم ببعض باشتراكهم فيه بل يحض بعضهم بعضا عليه مع تنافسهم فيه وهي نوع من المسابقة وقد قال تعالى فاستبقوا الخيرات وقال تعالى سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء وكان عمر بن الخطاب يسابق ابا بكر رضى الله عنهما فلم يظفر بسبقه ابدا فلما علم انه قد استولى على الامامة قال والله لا اسابقك الى شيء ابدا وقال والله ما سابقته الى خير الا وجدته قد سبقني اليه والمتنافسان كعبد بين يدي سيدهما يتباريان ويتنافسان في مرضاته ويتسابقان الى محابه فسيدهما يعجبه ذلك منها ويحشها عليه وكل منها يجب الاخر ويحرصه على مرضاة سيده (والحسد) خلق نفس ذميمة وضعية ساقطة ليس فيها حرص على الخير فلم يجزها ومهانتها تحسد من يكسب الخير والمحامد ويفوز بها دونها ويتمنى ان لو فاته كسبها حتى يساويها في العدم كما قال تعالى ودوالو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء وقال تعالى ود كثير من اهل

الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند انفسهم من بعد ما
تبين لهم الحق . فاحسودعدو النعمة متمن زوالها عن المحسود كما زالت عنه
هو والمنافس مسابق النعمة متمن تمامها عليه وعلى من ينافسه فهو ينافس غيره
ان يعلو عليه ويجب لحاقه به او مجاوزته له في الفضل والمحسود يجب ان يخطا
غيره حتى يساويه في النقصان واكثر النفوس الفاضلة الخيرة تنتفع
بالمنافسة فمن جعل نصب عينيه شخصا من اهل الفضل والسبق فنافسه
انتفع به كثيرا فانه يتشبه به ويطلب اللحاق به والتقدم عليه وهذا
لان الله قد يطلق اسم الحسد على المنافسة المحمودة كما في الصحيح عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم لاحسد الا في اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو
يقوم به آتاه الليل واطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فسلطه على ماله
في الحق . فهذا حسد منافسة وغبطة يدل على علو همة صاحبه وكبر نفسه
وطلبها للتشبه باهل الفضل .

❀ فصل ❀

والفرق بين (حب الرياسة وحب الامارة للدعوة الى الله) هو الفرق
بين تعظيم امر الله والنصح له وتعظيم النفس والسعي في حظها فان
الناصح لله المظم له المحب له يجب ان يطاع ربه فلا يعصى وان تكون
كله هي العليا وان يكون الدين كله لله وان يكون العباد ممثلين او امره
مجتنبين نواهيهم فقد ناصح الله في عبوديته وناصح خلقه في الدعوة الى الله
فهو يجب الامامة في الدين بل يسأل ربه ان يجعله للعتقين اماما يقتدى

❀ فصل في الفرق بين حب الرياسة وحب الامارة ❀

به المتقون كما قدى هو بالمتقين فاذا احب هذا العبد الداعي الى الله ان
 يكون في اعينهم جليلا وفي قلوبهم مهيبا واليهم حبيبا وان يكون فيهم
 مطاعا لكي يأتموا به ويقتفوا اثر الرسول على يده لم يضر ذلك بل يحمده
 عليه لانه داع الى الله يحب ان يطاع ويعبد ويوحده فهو يحب ما يكون عونا
 على ذلك مو صلاحا له ولهذا ذكر سبحانه عباد الذين اختصهم لنفسه
 واشئ عليهم في تنزيله واحسن جزاءهم يوم لقائه فذكرهم باحسن اعمالهم
 واصنافهم ثم قال والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا ذرياتنا
 قرة اعين واجعلنا للمتقين اماما فسالوه ان يقرأ عينهم بطاعة ازواجهم
 وذرياتهم له سبحانه وان يسر قلوبهم باتباع المتقين له على طاعته وعبوديته
 فان الامام والمؤمن متعاونان على الطاعة فانما سالوه ما يعاونون به المتقين
 على مرضائه وطاعته وهو دعوتهم الى الله بالامامة في الدين التي اساسها الصبر
 واليقين كما قال تعالى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا
 يوقنون وسوالهم ان يجعلهم ائمة للمتقين هو سوال ان يهديهم ويوفقهم ويمن
 عليهم بالعلوم النافعة والاعمال الصالحة ظاهرا وباطنا التي لائتم الامامة
 الابهاء تأمل كيف نسبهم في هذه الآيات الى اسمه الرحمن جل جلاله
 اعلم خلقه ان هذا ائمانا له بفضل رحمته ومحض جوده ومنته وتأمل كيف
 جعل جزاءهم في هذه السورة الغرف وهي المنازل العالية في الجنة لما كانت
 الامامة في الدين من الرتب العالية بل من اعلى مرتبة يعطاها العبد في الدين
 كان جزاؤه عليها الغرفة العالية في الجنة وهذا بخلاف طلب الرياسة فان

طلابه يسعون في تحصيلها لينالوا بها اغراضهم من العلو في الارض وتعبد
القلوب لهم وميلها اليهم ومساعدتهم لهم على جميع اغراضهم مع كونهم
عالين عليهم فاهرين لهم فترتب على هذا المطلب من المفاسد ما لا يعلمه
الا الله من البنى والحسد والطغيان والحقد والظلم والفتنة والحمة للنفس
دون حق الله وتعظيم من حقره الله واحتقار من اكرمه الله ولا تتم الرياسة
الدينية الا بذلك ولا تنال الاله وباضعافه من المفاسد والروساء في عمى
عن هذا اذا كشف الغطاء بين لهم فساد ما كانوا عليه ولا سيما اذا حشروا
في صور الذر يطوهم اهل الموقف بارجلهم اهانة لهم وتحقير او تصغيرا كما
صغروا امر الله وحقروا عباد الله

❀ فصل ❀

والفرق بين الحب في الله والحب مع الله وهذا من اهم الفروق وكل
احد محتاج بل مضطر الى الفرق بين هذا وهذا فالحب في الله هو من كمال
الايمان والحب مع الله هو عين الشرك والفرق بينهما ان المحب في الحب
تابع لمحبة الله فاذا تمكنت محبته من قلب المبد اوجبت تلك المحبة ان يحب
ما يحبه الله فاذا احب ما احبه ربه ووليه كان ذلك الحب له وفيه كما يجب
رسله وانبياءه وملائكته واوليائه لكونه تعالى يحبهم ويفض من
يفضهم لكونه تعالى يفيضهم وعلامة هذا الحب والبغض في الله انه
لا ينقلب بغضه لفيض الله حبا لاحسانه اليه وخدمته له وقضاء حوائجه
ولا ينقلب حبه لحبيب الله بغضا اذا وصل اليه من جهته ما يكرهه ويؤلمه

فصل في الفرق بين الحب في الله والحب مع الله

اما خطأ واما عمداء طبع الله فيه او متأولا او مجتهدا او باغيا نازعا باثنا
والدين كله يدور على اربع قواعد حب و بغض و يترتب عليها فعل
و ترك فمن كان حبه و بغضه و فعله و تركه لله فقد استكمل الايمان بحيث
اذا احب احب الله و اذا ابغض ابغض الله و اذا فعل فعل الله و اذا ترك ترك الله
و ما نقص من اضافة هذه الاربعة نقص من ايمانه و دينه بحسبه و هذا بخلاف
الحب مع الله فهو نوعان نوع يقدر في اصل التوحيد وهو شرك و نوع
يقدر في كمال الاخلاص و محبة الله ولا يخرج من الاسلام فالاول
كمحبة المشركين لا و ثانهم و اندادهم قال تعالى و من الناس من يتخذ من
دون الله اندادا يحبونهم كحب الله . و هو لاء المشركون يحبون او ثانهم
و اصنامهم و آلهتهم مع الله كما يحبون الله فهذه محبة تأله و موالاته يتبعها
الخوف و الرجاء و العبادة و الدعاء و هذه المحبة هي محض الشرك الذي
لا يغفره الله ولا يتم الايمان الابعادة هذه الانداد و شدة بغضها و بغض
اهلها و معاداتهم و محاربتهم و بذلك ارسل الله جميع رسوله و انزل جميع
كتبه و خلق النار لاهل هذه المحبة الشركية و خلق الجنة لمن حارب
اهلها و عاداهم فيه و في مرضاته فكل من عبد شيئا من لدن عرشه الى
قرار ارضه فقد اتخذ من دون الله آله و ليا و اشرك به كما ناذك المعبود
ما كان و لا بد ان يتبرأ منه احوج ما كان اليه . و النوع الثاني . محبة
مازينه الله للنفوس من النساء و البنين و الذهب و الفضة و الخيل المسومة
و الانعام و الحرث فيحبها محبة شهوة كمحبة الجائع للطعام و الظآن للماء

فهذه المحبة ثلاثة انواع فان احبها توصلها اليه واستعانة على مرضائه وطاعته اثبت عليها وكانت من قسم الحبقة توصلها اليه ويلتذ بالتمتع بها وهذا حال اكل الخلق الذي حجب اليه من الدنيا النساء والطيب وكانت محبته لهما عوناً له على محبة الله وتبليغ رسالته والقيام بامر الله وان احبها لموافقة طبعه وهواه وارادته ولم يؤثرها على ما يحبه الله ويرضاه بل نالها بحكم الميل الطبيعي كانت من قسم المباحات ولم يعاقب على ذلك ولكن ينقص من كمال محبته لله والمحبة فيه وان كانت هي مقصوده ومراده وسعيه في تحصيلها والظفر بها وقد هاهنا على ما يحبه الله ويرضاه منه كان ظالماً لنفسه متبعاً لهواه . فالاولى . محبة السابقين . والثانية . محبة المقتصد بين . والثالثة . محبة الظالمين فتأمل هذا الموضع وما فيه من الجمع والفرق فانه معترك النفس الامارة والمطمئنة والمهدي من هداية الله .

فصل *

والفرق بين التوكل والعجز (ان التوكل) عمل القلب وعبوديته اعتماداً على الله وثقة به والتجاء اليه وتفويض اليه ورضاً بما يقضيه له لعله بكفايته سبحانه وحسن اختياره لعبده اذ افوض اليه مع قيامه بالاسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها فقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعظم المتوكلين وكان يلبس لأمنه ودرعه بل ظاهر يوم احد بين درعين واخفى في الغار ثلاثاً فكان متوكلاً في السبب لا على السبب . واما العجز فهو تعطيل الامر بين او احدهما فاما ان يعطل السبب عجزاً منه ويزعم

ان ذلك توكل و لعمري انه لعجز و تقريط و اما ان يقوم بالسبب ناظرا
اليه معتمدا عليه غافلا عن المسبب مع رضاعته وان خطريه اليه لم يثبت معه
ذلك الخاطرو لم يات قلبه به تعلقاتا ما بحيث يكون قلبه مع الله و بدنه
مع السبب فهذا توكله عجز و عجزه توكل و هذا موضع انقسم فيه الناس
طرفين و وسطاء فاحد الطرفين عطل الاسباب بمحافضة على التوكل
و الثاني عطل التوكل بمحافضة على السبب . والوسط . علم ان حقيقة
التوكل لا يتم الا بالتبليغ بالسبب فتوكل على الله في نفس السبب و اما من
عطل السبب و زعم انه متوكل فهو مغرور مخدوع متمن كمن عطل النكاح
و التسري و توكل في حصول الولد و عطل الحرث و البذر و توكل في حصول
الزرع و عطل الاكل و الشرب و توكل في حصول الشبع و الرعي
فالتوكل نظير الرجاء و العجز نظير التمني و حقيقة التوكل ان يتخذ العبد ربه
و كماله قد فوض اليه كما يفوض المؤمن الى وكيله العالم بكفايته و نهضته
و نصحه و امانته و خبرته و حسن اختياره و الرب سبحانه قد امر عبده
بالاحتياال و توكل له ان يستخرج له من حبلته ما يصلحه فامر ان يحرث
و يذري و يسمي و يطلب رزقه في ضمان ذلك كما قدره سبحانه و دبره
و اقتضته حكمته و امره ان لا يعلق قلبه بغيره بل يجعل رجاءه له و خوفه
منه و ثقته به و توكله عليه و اخبره انه سبحانه المولى بالوكالة الوفي بالكفالة
فالعاجز من رعى هذا كله و رآه ظهره و قد كسلان طالبالراحة مؤثرا
للدعة يقول الرزق يطلب صاحبه كما يطلبه اجله و سيايتني ما قدر لي على

ضعني ولن انال ما لم يقدر لي مع قوتي ولو اني هربت من رزقي كما هرب
من الموت للحقني فيقال له نعم هذا كله حق وقد علمت ان الرزق مقدر
فايدريك كيف قدر لك بسعيك ام بسعي غيرك واذا كان بسعيك فياي
سبب ومن اي وجه واذا خفي عليك هذا كله فمن اين علمت انه يقدر لك
اتبانه عفو بلا سعي ولا كد فكم من شيء سعيته فيه فقد رغبك وكم من
شيء سعي فيه غيرك فقد رلك رزقا فاذا رأيت هذا عيانا فكيف علمت
ان رزقك كله بسعي غيرك وايضا هذا الذي اوردته عليك النفس
يجب عليك طرده في جميع الاسباب مع مسيبتها حتى في اسباب دخول
الجنة والنجاة من النار فهل يعطلم اعتمادا على التوكل ام يقوم بها مع
التوكل بلى لن تخلوا الارض من متوكل صبر نفسه لله وملا قلبه
من الثقة به ورجائه وحسن الظن به فضايق قلبه مع ذلك عن مباشرة
بعض الاسباب فسكن قلبه الى الله واطمان اليه ووثق به وكان هذا
من اقوى اسباب حصول رزقه فلم يبطل السبب وانما رغب
عن سبب الى سبب اقوى منه فكان توكله او ثق الاسباب عند فكان
اشتغال قلبه بالله وسكونه اليه وتضرعه اليه احب اليه من اشتغاله بسبب
يمنعه من ذلك او من كماله فلم يتسع قلبه للامرين فاعرض عن احدهما
الى الآخر ولا ريب ان هذا كل حال امن امتلا قلبه بالسبب واشتغل
به عن ربه واكمل منهما من جمع الامرين وهي حال الرسل والصحابة
فقد كان زكريا نجارا وقد امر الله نوحا ان يصنع السفينة ولم يكن

في الصحابة من يعطل السبب اعتمادا على التوكل بل كانوا يقوم الناس بالامرئيات الا ترى انهم بذلوا جهدهم في محاربة اعداء الدين بايديهم والسنتهم وقاموا في ذلك بحقيقة التوكل وعمرؤا اموالهم واصلحوها واعدوا الاءليهم كفايتهم من القوت اقتداء بسيد المذوكلين صلوات الله وسلامه عليه وآله

❖ فصل ❖

والفرق بين الاحتياط والوسوسة (ان الاحتياط) الاستقصاء والمبالغة في اتباع السنة وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه من غير غلو ومجاوزة ولا تقصير ولا تفريط فهذا هو الاحتياط الذي يرضاه الله ورسوله (واما الوسوسة) فهي ابتداء ما لم تأت به السنة ولم يفعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا احد من الصحابة زاعما انه يصل بذلك الى تحصيل المشروع وضبطه كمن يحتاط بزعمه ويفسل اعضاءه في الوضوء فوق الثلاثة فيسرف في صب الماء في وضوئه وغسله ويصرح باللفظ بنية الصلوة مرارا او مرة واحدة ويفسل ثيابه مما لا يتيقن نجاسته احتياطا ويرغب عن الصلوة في نعله احتياطا الى اضعاف اضعاف هذا مما اتخذ الموسوسون دينا وزعموا انه احتياط وقد كان الاحتياط باتباع هدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما كان عليه اولى بهم فانه الاحتياط الذي من خرج عنه فقد فارق الاحتياط وعدل عن سواء الصراط والاحتياط كل الاحتياط الخروج عن خلاف السنة ولو خالفت

اكثر اهل الارض بل كلهم

❦ فصل ❦

والفرق بين الهام الملك والقاء الشيطان من وجوه منها ان ما كان لله موافقا لم رضاته وما جاء به رسوله فهو من الملك وما كان لغيره غيره وافق لم رضاته فهو من القاء الشيطان ومنها ان ما اثر اقبالا على الله واتابة اليه وذكر له وهمة صاعدة اليه فهو من القاء الملك وما اثر ضد ذلك فهو من الشيطان ومنها ان ما اورث انساها نور في القلب وانشراحا في الصدر فهو من الملك وما اورث ضد ذلك فهو من الشيطان ومنها ان ما اورث سكرة وطائنة فهو من الملك وما اورث قلعا وانزعاجا واضطرابا فهو من الشيطان (فالالهام الملكي) يكثر في القلوب الطاهرة القية التي قد استنارت بنور الله فللملك بها اتصال وينتهي فيها مناسبة فانه طيب ظاهر لا يجاور الا قلبا يناسبه فتكون له الملك بهذا القلب اكثر من لمة الشيطان واما القلب المظلم الذي قد اسود بدخان الشهوات والشبهات فالقاء الشيطان ولته به اكثر من لمة الملك

❦ فصل ❦

والفرق بين الاقتصاد والتقصير (ان الاقتصاد) هو التوسط بين طرفي الافراط والتفريط وله طرفان هما ضد ان له تقصير ومجاورة فالمتقصد قد اخذ بالتوسط وعدل عن الطرفين قال تعالى والذين اذا اتفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وقال تعالى ولا تبجل

❦ فصل في الفرق بين الهام الملك والقاء الشيطان ❦
❦ فصل في الفرق بين الاقتصاد والتقصير ❦

يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسطه وقال تعالى وكلوا واشربوا
ولا تسرفوا والدين كله بين هذين الطرفين بل الاسلام قصدين الملل
والسنة قصد بين البدع ودين الله بين الغالي فيه والجاني عنه وكذلك
الاجتهاد هو بذل الجهد في موافقة الامر والغلو لمجاوزته وتعديه وما امر الله
بامر الاو للشيطان فيه نزغان فاما الى غلو ومجاوزة واما الى تفريط
وتقصير وهما آفتان لا يخلص منهما في الاعتقاد والقصد والعمل الا من
مشى خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وترك اقوال الناس
واراءهم لما جاء به لا من ترك ما جاء به لا قوالهم واراأئهم وهذا
المرضان المخطران قد استوليا على اكثر بني آدم ولهذا حذر السلف منها
اشد التحذير وخوفوا من بل واحد مما بالهلاك وقد يجتمعان في الشخص
الواحد كما هو حال اكثر الخلق يكون مقصرا مفرطا في بعض دينه غالبا
متجاوزا في بعضه والمهدي من هداه الله

❦ فصل ❦

والفرق بين النصيحة والتائب (ان النصيحة) احسان الى من تنصحه
بصورة الرحمة له والشفقة عليه والغيرة له وعليه فهو احسان محض
يصدر عن رحمة ورقة ومراد الناصح بها وجه الله ورضاه والاحسان الى
خلقه فيتألف في بذل ما خاية اللطف ويحتمل اذى المنصوح ولائته
ويعامله معاملة الطيب العالم المشفق والمريض المشبع مرضا وهو يحتمل
سوء خلقه وشر استه ونفرته ويتألف في وصول الدواء اليه بكل ممكن

❦ فصل في الفرق بين النصيحة والتائب ❦

فهذا شان الناصح . واما الموثب . فهو رجل قصد . التعبير والاهانة و ذم
من انبه و شتمه في صورة الناصح فهو يقول له يا فاعل كذا وكذا يا مستحقا
للذم والاهانة في صورة ناصح مشفق و علامة هذا انه لو رأى من يجبه
و يحسن اليه على مثل عمل هذا او شر منه لم يعرض له و لم يقل له شيئا
و يطلب له وجوه المآذير فان غلب قال و اني ضمنت له العصمة
و الانسان عرضة للخطأ و محاسنه اكثر من مساويه و الله غفور رحيم
و نحوذ لك فيما عجبنا كيف كان هذا المن يجبه دون من ينفضه و كيف كان
حظ ذلك منك التائب في صورة الناصح و حظ هذا منك رجاء
العفو و المنفرة و طلب وجوه المآذير . و من الفروق . بين الناصح و الموثب
ان الناصح لا يعاديك اذ لم تقبل نصيحته و قال قد وقع اجري على الله
قبلت او لم تقبل و يدعوك بظهر الغيب و لا يذكر عيوبك و لا يبينها
في الناس و الموثب بضد ذلك .

فصل

و الفرق بين المبادرة و العجلة (ان المبادرة) انتهاز الفرصة في وقتها و لا يتركها
حتى اذا فاتت طلبها فهو لا يطلب الامور في ادبارها و لا قبل وقتها بل اذا
حضر وقتها باد ر اليها و ثبت عليها و ثوب الاسد على فريسته فهو بمنزلة من
يبادر الى اخذ الثمرة وقت كمال نضجها و ادراكها (و العجلة) طلب اخذ الشيء
قبل وقته فهو لشدة حرصه عليه بمنزلة من ياخذ الثمرة قبل اوان
ادراكها فالمبادرة وسط بين خلقين مذمومين احدهما التفريط و الاضاعة

فصل في الفرق بين المبادرة و العجلة

والثاني الاستعجال قبل الوقت ولهذا كانت العجلة من الشيطان فانها خفة وطيش وحدة في العبد تمنعه من التثبت والوقار والحلم وتوجب له وضع الاشياء في غير مواضعها وتجلب عليه انواعا من الشرور وتمنعه انواعا من الخيرو هي قرين الندامة فقل من استعجل الاندم كما ان الكسل قرين القوت والاضاعة •

❖ فصل ❖

والفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى وان اشتبهت صورتها ان (الاخبار بالحال) يقصد المخبر به قصد اصحيا من علم سبب اذنه او الاعتذار لآخيه من امر طلبه منه او يحذره من الوقوع في مثل ما وقع فيه فيكون ناصحا باخباره له او حمله على الصبر بالتأسي به كما يذكر عن الاحنف انه شكاليه رجل شكوى فقال يا ابن اخي لقد ذهب ضو عيني من كذا وكذا سنة فما علمت به احدا . ففي ضمن هذا الاخبار من حمل الشاكي على التأسي والصبر ما يثاب عليه المخبر وصورته صورة الشكوى ولكن القصد ميز بينهما ولعل من هذا قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما قالت عائشة وارساء فقال بل انوا راساء • اى ارجع القوي بي انا ذونك فتأسي بي فلا تشكي وبلوح لى فيه معنى آخر وهو انها كانت حبيبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بل كانت احب النساء اليه على الاطلاق فلما شكت اليه راسها خبرها ان بمحبها من الالم مثل الذي بها وهذا غاية الموافقة من المحب ومحبوبه يتألم بتألمه ويسر ويسرور حتى اذا آلمه عضو من اعضائه آلم

❖ فصل في الفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى ❖

المحب ذلك المصوب عينه وهذا من صدق المحبة وصفاء الملوذة فالمدعى
 الاول يفهم انك لا تشكى واصبري في من الوجع مثل ما بك فتأسي
 بي في الصبر وعدم الشكوى والمعنى الثاني يفهم اعلاها بصدق محبته لها
 اي انظري قوة محبتي لك كيف واسيتك في الملك ووجع رأسك فلم تكوني
 متوجعة واناسليم من الوجع بل يولني ما يولك كما يسرني ما يسرك كما قيل ❀
 ❀ وان اولي البرايا ان تواسيه ❀ عند السرور والذى واساك في الحزن ❀
 (واما الشكوى) فالأخبار العارضة عن القصد الصحيح بل يكون مصدره
 السخط وشكاية المبتلى الى غيره فان شكاليه سبحانه وتعالى لم يكن ذلك
 شكوى بل استعطاف وتلق واسترحام له كقول ايوب رب اني مسني
 الضر وانت ارحم الراحمين ❀ وقول يعقوب انما اشكو بشي وحزني الى الله ❀
 وقول موسى اللهم لك الحمد واليك المشتكى وانت المستعان وبك المستغاث
 و عليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك ❀ وقول سيد ولد آدم اللهم
 اليك اشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس انت رب
 المستضعفين وانت ربي الى من تكاني الى بعيد يتجهمني او الى عدو ملكته
 امرى اني لم يكن بك غضب علي فلا ابالي غير ان عافيتك اوسع لي اعوذ
 بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدني والآخرة
 ان يحل علي غضبك او ينزل بي سخطك لك العني حتى ترضى ولا حول
 ولا قوة الا بك ❀ فالشكوى الى الله سبحانه لا تنافي الصبر بوجهه فان الله تعالى
 قال عن ايوب انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب ❀ مع اخبار ❀ عنه ❀

بالشكوى اليه في قوله مسني الضر واخبر عن نبيه يعقوب انه وعد من
نفسه بالصبر الجميل والني اذا قال وفي مع قوله انما اشكوبني وحزني
الى الله ولم يجعل ذلك نقصا للصبره ولا يلتفت الى غير هذا من ترهات
القوم كما قال بعضهم لما قال مسني الضر قال تعالى انا وجدناه صابرا ولم يقل
صبرا حيث قال مسني الضر وقال بعضهم لم يقل ارحمني وانما قال
انت ارحم الراحمين فلم يزد على الاخبار بحاله ووصف ربه وقال بعضهم
انما شكاهم الضر حين ضعف لسانه عن الذكر فشكاهم ضر ضعف الذكر
لا ضر المرض والالم وقال بعضهم استخرج منه هذا القول ليكون
قدوة للضعفاء من هذه الامة وكان هذا القائل رأى ان الشكوى
الى الله تنافي الصبر وغلط افصح الغلط فالمنافي للصبر شكواه لا الشكوى
اليه فالله يتلى عبده ليسمع تضرعه ودعائه والشكوى اليه ولا يجب
التجلد عليه واحب ما اليه انكسار قلب عبده بين يديه وتذله له
واظهار ضعفه وفاقة وعجزه وقلة صبره فاحذر كل الحذر من اظهار التجلد
عليه و عليك بالتضرع والتمسكن وابداء العجز والفاقة والذل والضعف
فرحمته اقرب الى هذا القلب من اليد للغم ❦

❦ فصل ❦

وهذا باب من الفروق مطول ولعل ان ساعد القدر ان نفرد فيه كتابا
كيرا وانما نبهنا بما ذكرنا على اصوله واللييب بكتفي ببعض ذلك والدين
كله فرق وكتاب الله فرقان ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم فرق بين الناس ومن

اتق الله جعل له فرقانا باليه الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا
وسمى يوم بدر يوم الفرقان لانه فرق بين اولياء الله واصدائه فالهدى كله
فرقان والضلال اصله الجمع كما جمع المشركون بين عبادة الله وعبادة الاوثان
ومحبته ومحبة الاوثان وبين ما يحبه ويرضاه وبين ما قدره وقضاه
فجعلوا الامر واحدا واستدلوا بقضائه وقدره على محبته ورضاه وجمعوا
بين الربا والبيع فقالوا انما البيع مثل الربا وجمعوا بين المذكي والميتة قالوا
كيف ناكل ما قتلنا ولا ناكل ما قتل الله وجمع المسلمون عن الشرائع بين
الحلال والحرام فقالوا هذه المراءة خلقها الله وهذه خلقها وهذا الحيوان
خلقها وهذا خلقه فكيف يُحل هذا ويُحرّم هذا وجمعوا بين اولياء الرحمن
واولياء الشيطان وجاءت طائفة الاتحادية فطمعوا الوادي على القرى
وجمعوا الكل في ذات واحدة وقالوا هي الله الذي لا اله الا هو وقال
صاحب فصوصهم ووضع فصوصهم واعلم ان الامر قرا نالا فرقانا
ما الامر الانساق واحد . ما فيه من مدح ولا ذم
وانما العادة قد خصصت . والطبع والشارع بالحكم
والمقصود ان ارباب البصائر هم اصحاب الفرقان فاعظم الناس فرقانا
بين المشتبهات اعظم الناس بصيرة والتشابه يقع في الاقوال والاعمال
والاحوال والاموال والرجال وانما اتى اكثر اهل العلم من التشابهات
في ذلك كله ولا يحصل الفرقان الا بنور يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده
يرى في ضوءه حقائق الامور ويميز بين حقها وباطلها وصحيحها وسقيمها

الرد على الطائفة الاتحادية في مذكرة فصوصهم واضع فصوصهم

ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور - ولا تستطل هذا الفصل فله من اقع
فصول الكتاب والحاجة اليه شد يد فان رزقا اقد فيه بصيرة - خرجت
منه الى فرقان اعظم منه وهو الفرق بين توحيد المرسلين وتوحيد المعطلين
والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه اهل التعطل والفرق بين اثبات الصفات
والملو والتكلم والتكليم حقيقة وبين التشبيه والتثيل والفرق بين تجريد
التوحيد المعلى الارادى وبين هضم ارباب المراتب مراتبهم التى انزلهم الله
اياها والفرق بين تجريد متابعة المعصوم وبين اهدار اقوال العلماء والفتاها
وعدم الالتفات اليها والفرق بين تقليد العالم وبين الابتغاء بنور
علمه والاستعانة بفهمه والفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان
والفرق بين الحال الايمانى الرحمانى والحال الشيطانى الكفرى
والحال النفسانى والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع على كل
احد والحكم المأول الذى نهايته ان يكون جائز الاتباع عند الضرورة
ولا درك على مخالفه *

❦ فصل ❦

ونحن نختم الكتاب باشارة لطيفة الى الفروق بين هذه الامور
اذ كل فرق منها يستدعى بسطه كتابا كبيرا فالفرق بين توحيد المرسلين
وتوحيد المعطلين ان (توحيد الرسل) اثبات صفات الكمال لله على وجه
التفصيل وعبادته وحده لا شريك له فلا يجعل له ندا فى قصد ولا حب
ولا خوف ولا رجاء ولا لفظ ولا حلف ولا تذر بل يرفع العبد الانداد له

❦ فصل في بيان الاشارة لطيفة الى الفروق بين هذه الامور ❦

من قلبه وقصده ولسانه وعبادته كما انها معدومة في نفس الامر
لا وجود لها البتة فلا يجعل لها وجودا في قلبه ولا لسانه ا واما توحيد
المعطلين فنفي حقائق اسمائه وصفاته وتعطيلها ومن امكنه منهم تعطيلها
من لسانه عطائها فلا يذكروها ولا يذكروا في تصحيفها ولا حديثا يصرح بشئ
منها ومن لم يمكنه تعطيل ذكرها سطا عليها بالتحريف ونفي حقيقتها
وجعلها اسما فارغا لا معنى له او معناه من جنس الانغاز والاحاجي على
ان من طرد تعطيله منهم علم انه يلزمه في ما حرف اليه النص من المعنى
نظير ما قرئ منه سواء فان لزم تمثيل او تشبيه او حدوث في الحقيقة لزم
في المعنى الذي حمل عليه النص وان لا يلزم في هذا فهو اولى ان لا يلزم
في الحقيقة فلما علم هذا لم يمكنه الا تعطيل الجميع فهذا طرد لاصل التعطيل
والفرق اقرب منه ولكنه مناقض يتحكم بالباطل حيث اثبت في بعض
ما اثبتته لنفسه ونفي عنه البعض الآخر واللازم الباطل فيهما واحد واللازم
الحق لا يفرق بينهما والمقصود انهم سمو هذا التعطيل توحيدا وانما هو
الحاد في اسماء الرب تعالى وصفاته وتعطيل لحقائقها

فصل

والفرق بين (تنزيه الرسل و تنزيه المعطلة) ان الرسل نزهوه سبحانه عن
التقائص والعيوب التي نزه نفسه عنها وهي المنافية لكماله وكمال ربوبيته
وعظمته كالسنة والنوم والغفلة والموت والغروب والظلم و ارادته
والشئى به والشريك والصاحبة والظهير والولد والشفيع بدون اذنه

وان يترك عباده سدى هملا . وان يكون خلقهم عبثا . وان يكون خلق
 السموات والارض وما بينهما باطلا لا ثواب ولا عقاب ولا امر ولا نهى
 وان يسوى بين اوليائه واعدائه وبين الابرار والفجار وبين الكفار
 والمؤمنين . وان يكون في ملكه ما لا يشاء . وان يحتاج الى غيره بوجه من
 الوجوه . وان يكون غيره معه من الامر شي . وان يعرض له غفلة او سهو
 او نسيان . وان يخاف وعده او تبدل كلماته او يضاف اليه الشراسما
 او صفات او فعلا بل اسماءه كلها بحسنى وصفاته كلها كمال وافعاله كلها خبير
 وحكمة ومصلحة فهذا انزبه الرسل لربهم . واما المعطلون . فنزهوه عما وصف
 به نفسه من الكمال فنزهوه عن ان يتكلم او يكلم احدا ونزهوه عن استوائه
 على عرشه . وان ترفع اليه الايدي . وان يصعد اليه الكلم الطيب . وان ينزل
 من عنده شي او تعرج اليه الملائكة والروح . وان يكون فوق عباد .
 وفوق جميع مخلوقاته عاليا عاليا . ونزهوه ان يقبض السموات بيده .
 والارض باليد الاخرى . وان يمسك السموات على اصبع والارض
 على اصبع والجبال على اصبع والشجر على اصبع . ونزهوه ان يكون له وجه
 وان يراه المؤمنون بابصارهم في الجنة . وان يكلمهم ويسلم عليهم ويتجلى
 لهم ضاحكا . وان ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول من يستغفرني فاغفر له
 من يسألني فاعطيه فلا نزول عندهم ولا قول . ونزهوه ان يفعل شيئا
 اش بل افعاله لا لحكمة ولا لغرض مقصود . ونزهوه ان يكون تام
 المشية نافذ الارادة بل يشاء الشي ويشاء عباد . خلافه فيكون ماشاء

العبد دون ما شاء الرب ولا يشاء الشئ فيكون مالا يشاء ويشاء
مالا يكون وسموا هذا عدلا كما سمو ذلك التنزيه توحيدا . ونزهوه
عن ان يحب او يوجب . ونزهوه عن الرأفة والرحمة والغضب والرضا
ونزهه آخرون عن السمع والبصر وآخرون عن العلم . ونزهه آخرون
عن الوجود فقالوا الذي فر اليه هؤلاء المنزهون من التشبيه والتمثيل
يلزمنا في الوجود فيجب علينا ان ننزهه عنه فهذا تنزيه المحدثين والاول
تنزيه المرسلين .

❀ فصل ❀

والفرق بين (اثبات حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل)
ما قاله الإمام أحمد ومن وافقه من ائمة الهدى (ان التشبيه والتمثيل)
ان تقول يد كيدى او سمع كسمعى او بصر كبصرى ونحو ذلك واما
اذا قلت سمع وبصر ويد ووجه واسنوء لا يماثل شيئا من صفات المخلوقين
بل بين الصفة والصفة من الفرق كما بين الموصوف والموصوف فاي
تمثيل ههنا وى تشبيه لولا تلبس المحدثين فدار الحق الذي اتفقت عليه
الرسل على ان يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من
غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل اثبات الصفات ونفى
مشابهة المخلوقات فمن شبه الله بخلقه فقد كفر ومن جحد حقائق ما وصف الله
به نفسه فقد كفر ومن اثبت له حقائق الاسماء والصفات ونفى عنه
مشابهة المخلوقات فقد هدى الى صراط مستقيم .

❀ فصل في الفرق بين حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل ❀

﴿ فصل ﴾

والفرق بين التجريد التوحيد وبين هضم ارباب المراتب . ان تجريد
التوحيد . ان لا يعطى المخلوق شيئا من حق الخالق وخصائصه فلا يعبد
ولا يعلى له ولا يسجد ولا يحلف باسمه ولا ينذر له ولا ينوكل عليه ولا يؤله
ولا يقسم به على الله ولا يعبد ليقترب الى الله زانق ولا يساوى برب
العالمين في قول القائل ماشاء الله وشئت وهذا منك ومن الله وانا بالله
وبك وانا متوكل على الله وعليك والله لي في السماء وانت في الارض
وهذا من صدقاتك وصدقات الله وانا نائب الى الله واليك وانا في
حسب الله وحسبك فيسجد للمخلوق كما يسجد المشركون لشيوخهم يخلق
رأسه له ويحلف باسمه وينذر له ويسجد لقبره بعد موته ويستغيث به
في حوائجه ومهماته ويرضيه بسخط الله ولا يسخطه في رضا الله ويتقرب
اليه اعظم مما يتقرب الى الله ويحبه ويخافه ويرجوه اكثر مما يجب الله
ويخافه ويرجوه او يساويه فاذا هضم المخلوق خصائص الربوبية وانزله
منزلة العبد المحض الذي لا يملك لنفسه فضلا عن غيره ضرا ولا نفعا
ولا موتا ولا حياة ولا نشورا لم يكن هذا تنقصا له ولا حطاما من مرتبته
ولورغم المشركون وقد صرح عن سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه
عليه انه قال لا تنظروني كما اطرت النصارى ابن مريم فانما انا عبد فقولوا
عبد الله ورسوله . وقال ايم الناس ما احب ان ترفعوني فوق منزلي . وقال
لا تتخذوا قبري عيداً . وقال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد . وقال لا تقولوا

﴿ فصل في الفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم ارباب المراتب ﴾

ماشاء الله وشاء محمد: وقال له رجل ما شاء الله وشئت فقال اجعلتنى الله ندا - وقال له رجل قد اذنب اللهم انى اتوب اليك ولا اتوب الى محمد فقال عرف الحق لاهله: وقد قال الله له ليس لك من الامر شئ - وقال قل ان الامر كله لله - وقال قل لا املك لنفسى ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله وقال قل انى لا املك لنفسى ضرا ولا رشدا قل انى لن يغيرنى من الله احد ولن اجد من دونه ملتجيا - اى لن اجد من دونه من التجرى اليه واعتمد عليه وقال لابنته فاطمة وعمه العباس وعمته صفية لا املك لكم من الله شيئا - وفي لفظ في الصحيح لا اغنى عنكم من الله شيئا ف معظم ذلك على المشركين بشيوخهم وآلهم وابوا ذلك كله وادعوا الشيوخهم ومعبودهم خلاف هذا كله وزعموا ان من سلبهم ذلك فقد هضمهم مراتبهم وتنقصهم وقد هضموا جانب الالهية غاية الهضم وتنقصوه فلم نصيب وافرن قوله تعالى واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذام يستبشرون ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين تجريد متابعة المعصوم صلى الله عليه وآله وسلم واهداء اقوال العلماء والغائباء (ان تجريد المتابعة) ان لا تقدم على ما جاء به قول احد ولا رايه كائنا من كان بل تنظر في صحة الحديث او لا فاذا صح الك نظرت في معناه ثانيا فاذا تبين لك لم تعدل عنه ولو خالفك من بين المشرق والمغرب ومعاذ الله ان تتفق الامة على مخالفة ما جاء به نبيها بل لا بد ان يكون في الامة

فصل في الفرق بين تجريد متابعة المعصوم صلى الله عليه وآله وسلم واهداء اقوال العلماء والغائباء

من قال به ولو لم نعلمه فلا تجعل جهلك بالقائل به حجة على الله ورسوله
بل اذهب الى النص ولا تضعف واعلم انه قد قال به قائل قطعا ولكن
لم يصل اليك هذا مع حفظ مراتب العلماء وموالاتهم واعتقاد حرماتهم
وامانتهم واجتهادهم في حفظ الدين وضبطه فهم دائرون بين الاجر
والاجر بين والغفرة ولكن لا يوجب هذا ايراد النصوص وتقديم
قول الواحد منهم عليها لشبهة انه اعلم بها منك فان كان كذلك فمن ذهب
الى النص اعلم به منك فهلا وافقته ان كنت جادا فمن عرض اقوال
العلماء على النصوص ووزنها بها وخالف منها ما خالف النص لم يهدر
اقوالهم ولم يهضم جانبهم بل اقتدى بهم فانهم كلهم امروا بذلك فمتبعهم
حقا من امثال ما اوصوا به لا من خالفهم فخلا فهم في القول الذي جاء
النص بخلافه اسهل من مخالفتهم في القاعدة الكلية التي امروا ودعوا
اليها من تقديم النص على اقوالهم ومن هنا يتبين الفرق بين تقليد العالم في
كل ما قال وبين الاستعانة بفهمه والاستضاء بنور علمه فالاول ياخذ
قوله من غير نظرفيه ولا طلب لدليله من الكتاب والسنة بل يجعل
ذلك كالحبل الذي يلقيه في عنقه يقلده به ولذلك سمي تقليد انخلاف
من استعان بفهمه واستضاء بنور علمه في الوصول الى الرسول
صلوات الله وسلامه عليه فانه يجعلهم بمنزلة الدليل الى الدليل الاول
فاذا وصل اليه استغنى بدلالته عن الاستدلال بغيره فمن استدل بالتجيم
على القبلة فانه اذا شاهد هالم يبق لاستدلاله بالتجيم معنى قال الشافعي

اجمع الناس على ان من استبان له سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لم يكن له ان يدعها لقول احد ❖

❖ فصل ❖

والفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان (ان اولياء الرحمن) لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون ❖ هم الذين آمنوا وكانوا يتقون ❖ وهم المذكورون
في اول سورة البقرة الى قوله هم المفلحون وفي وسطها في قوله ولكن البر
من آمن بالله واليوم الآخر الى قوله اولئك الذين صدقوا واولئك
هم المتقون ❖ وفي اول الانفال الى قوله لهم درجات عند ربهم ومغفرة
ورزق كريم ❖ وفي اول سورة المؤمنين الى قوله هم فيها خالدون وفي آخر
سورة الفرقان وفي قوله ان المسلمين والمسلمات الى آخر الآية وفي
قوله الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا
يتقون ❖ وفي قوله ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم
الفائزون ❖ وفي قوله الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون الى قوله
في جنات مكرمون ❖ وفي قوله التائبون العابدون الحامدون الى آخر
الآية (فاولياء الرحمن) هم المخلصون لربهم المحكمون لرسوله في الحرم
والحل الذين يخالفون غيره لسته ولا يخالفون سته لغيرها
فلا يتدعون ولا يدعون الى بدعة ولا يتخذون الى فئة غير الله ورسوله
واصحابه ولا يتخذون دينهم لغير الله ولا يستنجيهم سماع الشيطان
على سماع القرآن ولا يوثرون صحة الافتان على رضاة الرحمن

❖ فضل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان ❖

ولا الماعزف والمثاني على السبع المثاني

برثنا الى الله من معشر • بهم مرض مورد للضنا

وكم قلت يا قوم انتم على • شفا جرف من سماع القنا

فلما استهانوا بتببينها • تركنا غويا وما قد جنا

وهل يستجيب لداعي الهدى • غوى اصار القناديدنا

فحشنا على ملة المصطفى • وما توا على ثانا ثنا

ولا يشبهه اولياء الرحمن باولياء الشيطان الاعلى فاقد البصيرة والايمان

• انى يكون المرء ضون عن كتابه وهدى رسوله • مسته المخالفون له الى

غيره اولياء • وقد ضربوا لمخالفته جاشا وعد لوا عن هدى نبيه وطريقته

وما كانوا اولياء • ان اولياؤه الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون

(فاولياء الرحمن) المتلبسون بما يحب وليهم الداعون اليه المحاربون لمن خرج

عنه (واولياء الشيطان) المتلبسون بما يحبه وليهم قولا وعملا يدعون اليه

ويحاربون من نهام عنه فاذا رايت الرجل يحب السماع الشيطاني ومو • ذن

الشيطان واخوان الشياطين ويدعو الى ما يحبه الشيطان من الشرك

والبدع والفجور علمت انه من اوليائه فان اشتبه عليك فاكشفه

في ثلاثة مواطن في صلاته ومحبة السنة واهلها ونفرتهم ودعوته الى الله

ورسوله وتجريد التوحيد والمتابعة وتحكيم السنة فزنه بذلك لاتزنه

بمال ولا كشف ولا خارق ولومشى على الماء وطار في الهواء •

✽ فصل ✽

فصل في الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني

وبهذا يعلم الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني (ان الحال الايماني) ثمرة المتابعة للرسول والاخلاص في العمل وتجريد التوحيد واثيخته منفعة المسلمين في دينهم ودنياهم وهو انما يصح بالاستقامة على السنة والوقوف مع الامر والنهي (والحال الشيطاني) نسبته اما شرك او فجور وهو ينشأ من قرب الشياطين والاتصال بهم ومشابهمهم وهذا الحال يكون لعباد الاصنام والصلبان والنيرون والشيطان فان صاحبه لما عبد الشيطان خلع عليه حالا يصطاد به ضعفاء العقول والايمان ولا اله الا الله كم هلك بنو لاء من الخلق ابرد وهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فكل حال خرج صاحبه عن حكم الكتاب وما جاء به الرسول فهو شيطاني كائنا ما كان وقد سمعت باحوال السحرة وعباد النار وعباد الصليب وكثير ممن ينسب الى الاسلام ظاهرا وهو بري منه في الباطن له نصيب من هذا الحال بحسب مولاته للشيطان ومعاداته للرحمن وقد يكون الرجل صادقا ولكن يكون ملبوسا عليه بجهله فيكون حاله شيطانيا مع زهد وعبادة واخلاص لكن لبس عليه الامراة علمه بامور الشياطين والملائكة وجهله بمقائق الايمان وقد حكى هؤلاء و هؤلاء من ايس منهم بل هو متشبه صاحب مخايل ومخاريق ووقع الناس في البلاء بسبب عدم التمييز بين هؤلاء وهؤلاء فحسبوا كل سوداء ثمرة وكل بيضاء شحمة والفرقان اعز ما في هذا العالم وهو نور يقذفه الله

في القلب يفرق به بين الحق والباطل ويزن به حقائق الامور خيرا وشرها وصالحها وفسادها فمن عدم الفرقان وقع ولا بد في اشراك الشيطان فانه المستعان وعليه التكلان.

❖ فصل ❖

والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته ان يكون جائزا للاتباع (ان الحكم المنزل) هو الذي انزله الله على رسوله وحكم به بين عباد الله وهو حكمه الذي لا حكم له سواه (واما الحكم المأول) فهو اقوال المجتهدين المختلفة التي لا يجب اتباعها ولا يكفرو ولا يفسق من خالفها فان اصحابها لم يقولوا هذا حكم الله ورسوله بل قالوا اجتهدنا برأينا فمن شاء قبله ومن شاء لم يقبله ولم يلزموا به الامة بل قال ابو حنيفة هذا رأيي فمن جاءنا بخير منه قبلناه . ولو كانت هو عين حكم الله لما ساغ لابي يوسف ومحمد وغيرهما مخالفته فيه . وكذلك مالك استشاره الرشيد ان يحمل الناس على ما في الموطأ فمنعه من ذلك وقال قد تفرق اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في البلا دوصار عند كل قوم علم غير ما عند الآخرين . وهذا الشافعي ينهي اصحابه عن تقليد هو يوصيهم بترك قوله اذا جاء الحديث بخلافه . وهذا الامام احمد ينكر على من كتب فتاواه ودونها ويقول لا تقلدني ولا تقلد فلانا ولا فلانا وخذ من حيث اخذوا . ولو علموا رضى الله عنهم ان اقوالهم يجب اتباعها الحرموا على اصحابهم مخالفتهم ولما ساغ لا اصحابهم ان يفتروا بخلافهم في شيء ولما كان احد هم

❖ فصل في الفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته ان يكون جائزا للاتباع ❖

يقول القول ثم يفتي بخلافه فيروى عنه في المسئلة القولان والثلاثة
 وأكثر من ذلك فالرأي والاجتهاد احسن احواله ان يسوغ اتباعه
 والحكم المنزل لا يحل لمسلم ان يخالفه ولا يخرج عنه (واما الحكم المبدل)
 وهو الحكم بغير ما انزل الله فلا يحل تنفيذه ولا العمل به ولا يسوغ اتباعه
 وصاحبه بين الكفر والفسوق والظلم والمقصود التنبيه على بعض احوال
 النفس المطمئنة واللوامة والامارة وما تشترك فيه النفوس الثلاثة
 وما يتميز به بعضها من بعض وافعال كل واحدة منها واختلافها ومقاصدها
 ونياتنا في ذلك تنبيه على ما وراءه وهي نفس واحدة تكون اماراة
 تارة ولوامة اخرى ومطمئنة اخرى وأكثر الناس الغالب عليهم
 الامارة واما المطمئنة فهي اقل النفوس البشرية عددا واعظمها
 عند الله قدرا وهي التي يقال لها ارجعي الى ربك راضية مرضية
 فادخلي في عبادي وادخلي جنتي • والله سبحانه وتعالى المسئول المرجو
 الاجابة ان يجعل نفوسنا مطمئنة اليه عاكفة بيهمتها عليه راضية منه رغبة
 فيما لديه وان يعيدنا من شرور انفسنا وسيئات اعمالنا وان لا يجعلنا
 ممن اغفل قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان امره فرطا ولا يجعلنا من
 الاخسرين اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم
 يحسنون صنعانه سميع الدعاء واهل الرجاء وهو حسبنا ونعم الوكيل •

تم طبع هذا الكتاب بعون الله الملك الوهاب المرة الثانية في عاشر شهر
 ذي القعدة سنة ١٣٢٤ هجرية على صاحبها الف الف صلوة وتحية زكية

❁ فهرس مضامين كتاب الروح ❁

رقم	مضمون
٢	خطبة الكتاب
٤	❁ المسئلة الاولى في معرفة الاموات بزيارة الاحياء وسلامتهم ❁
٨	ما يقول الطير يوم الجمعة
١٢	تواطؤ رؤيا المؤمنين كتواطئ روايتهم
ايضاً	الميت يستانس بالمشيعين
١٣	القراءة عند دفن الميت
١٤	القراءة عند القبور عقب الدفن
١٥	فصل في ان الماتى يسئلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم
١٧	فصل في الاستدلال على سماع الموتى من اجراء العمل على تلقين الميت في القبر
١٩	اخبار الاموات بما حدث في اهلهم بعدهم وبما يحدث
٢٠	قصة وصية ثابت بن قيس رضى الله عنه بعد موته
٢١	انفذ ابوبكر رضى الله عنه وصية ثابت بن قيس التى اوصى بها في المنام بعد المات
٢٣	❁ المسئلة الثانية في ان ارواح الموتى هل تتلاقى وتزاور وتنذاكر ام لا ❁
٢٥	ذكر الدجال ويا جوج وما جوج
٢٦	الاحاديث الدالة على تلاقى ارواح الموتى وتعارفهم

رقم	المضمون
٢٨	❖ المسئلة الثالثة هل تتلاقى ارواح الاحياء و ارواح الاموات ام لا ❖
٣٢	قصة وفاة مالك بن دينار رحمه الله تعالى
٣٣	قصة رؤيه رجاء بن حيوة بعد موته
ايضاً	قصة رؤيا رابعة رحمه الله بعد موتها
٣٥	رؤيا بعض اهل عاصم الجحدري بعد مماته اياه
ايضاً	قصة رؤيا ميرة الحمداني رحمه الله تعالى
ايضاً	قصة رؤيا واپس القرني بعد وفاته رحمه الله تعالى
٣٦	ذكر عرض الحسنات والسيئات كلها على الارواح
٣٧	رؤيا عمر بن عبد العزيز رحمه الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع اصحابه الاربعة في المنام
٣٩	ذكر رواية معاذ بن جبل رضى الله عنه و ما كان عليه من العيم
٤٠	ذكر منزلة الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى في الآخرة
٤١	رؤية بشر الحافي رحمه الله تعالى بعد موته
ايضاً	اتباع النار وصحبة الاخيار ينجيان من النار ويقر بان من العزيز الغفار
٤٢	الدلائل العقلية على ملاقات الارواح
٤٣	الرؤيا على ثلاثة انواع منها الرؤيا الصحيحة ولهاقسام
٤٤	الاسئلة الثلاثة العجيبة عن علي كرم الله وجهه مع جواباتها
٤٦	يعرج بروح النائم الى العرش ويؤذن لها بالسجود ان كان طاهراً

مضمون	٤٣٠
كيف يلتقي روح النائم روح اليقظان	٤٧
ذكر الحكم والمصالح من الله تعالى للعباد في الروايات	٤٨
نوادرات روه يابى محمد البغاشى	٤٩
جلوس العفريت على المال	٥٠
❖ المسئلة الرابعة ان الروح هل تموت ام الموت للبدن وحده ❖	٥١
بحث في معنى موت النفوس	ايضا
ذكر نفع الصور والصبغ ومن هو مستثنى عنه	٥٢
بيان حديث الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من	٥٣
يفيق النع	
بحث في معنى الموت ما هو	٥٤
❖ المسئلة الخامسة ان الارواح كيف تميز بعد مفارقة الابدان	٥٧
بعضها من بعض ❖	
الروح ذات قائمة بنفسها على اصول اهل السنة	٥٨
❖ المسئلة السادسة هل تعا د الروح في قبره وقت	٦٢
السؤال ام لا ❖	
الروح لها بالبدن خمسة انواع من التعاق	٦٧
رويته صلى الله عليه واله وسلم الانبياء ليلة الاسراء	٦٨
تحقيق سماع الموتى	٧٠
ذكر حالة النزاع لروح المؤمن ولروح الكافر وما يمضي عليهما	٧١

مضمون	١	٢
في القبر مفصلاً		
٧٩ فصل في ان هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون البدن او على البدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعم والعذاب ام لا		
٨١ فصل في ان مذهب السلف ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب مع الروح والبدن.		
٨٢ فصل في ذكر احاديث عذاب القبر ومسائلة منكرو نكير		
٨٣ عذاب القبر تسعته البهائم .		
٨٤ حكاية عجيبة لاستماع الدابة عذاب القبر بمرأى الناس		
٨٥ تمثل الاعمال في القبر لوقاية صاحبها		
ايضاً تمثل الشمس في القبر كأنها تقرب		
٨٩ احاديث ضغطة القبر		
٩٠ فصل في ان عذاب القبر حق باتفاق اهل السنة		
٩١ فصل في ان عذاب القبر ينال من هو مستحق له قبراً ولم يقبر ولو اكلته السباع		
٩٢ ذكر عذاب القبر لمن يحدث بالكذب		
٩٣ ذكر عذاب الزناة وآكل الربا		
ايضاً عذاب من صلى بغير طهور او مر على مظلوم فلم ينصره .		
ايضاً ذكر قصة الاسراء		

مضمون	رقم
عذاب متها وفي الصلاة	٩٤
عذاب مانع الزكاة	ايضاً
المسئلة السابعة في جواب الملاحدة والزنادقة المنكرين	٩٧
لعذاب القبر ونعيمه وما يتعلق بهما	
ذكر الامور التي يعلم بها الجواب للملاحدة والزنادقة	٩٨
الامر الاول	ايضاً
الامر الثاني	٩٩
الامر الثالث	١٠٠
توجيه لطيف في اثبات عذاب القبر	ايضاً
الامر الرابع	١٠٢٠
قصة سلام الملائكة على المختصر وجوابه	ايضاً
قصة خير النساء رحمه الله تعالى	ايضاً
قصة وفاة عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى	ايضاً
الامر الخامس والسادس	١٠٤
ذكر الحكمة في ستر العذاب من الناس دون البهائم	١٠٥
عذاب القبر يظهر احيانا اذا شاء الله تعالى	١٠٦
عذب تأخير الصلاة والصلاة بغير طهور	١٠٧
عذاب المشي تبخترا	١٠٨
عذاب سوء الادب في شأن الصحابة رضوان الله عليهم	١١١

رقم	المضمون
	اجمعين
١١٢	الامر السابع
١١٣	عدم كشف عذاب القبر رحمة للعباد
١١٤	الامر الثامن
ايضاً	تفسير آية وان من شئ الا يسبح بحمده الخ
١١٥	اذا وقع الشعور للاشجار والاشجار فالا جسام ذات الارواح
	اولى بذلك
١١٦	الامر التاسع
ايضاً	عذاب القبر هو عذاب البرزخ
١١٧	الامر العاشر
٢١٨	ذكر القيامة الصغرى والقيامة الكبرى
ايضاً	البرزخ اول دار الجزاء
١١٩	❀ المسئلة الثامنة في ان ما الحكمة في عدم ذكر عذاب القبر في القرآن
	مع شدة الحاجة اليه ❀
ايضاً	الحكمة هي السنة بالاجماع
١٢٢	❀ المسئلة التاسعة وهي قول السائل ما الاسباب التي تمذب بها
	اصحاب القبور ❀
١٢٦	❀ المسئلة العاشرة في الاسباب النجبة من عذاب القبر ❀
١٢٧	ذكر محاسبة النفس عند النوم

مضمون	الصفحة
ذكر فضائل الشهداء	١٢٨
ايضاً فضيلة سورة الملك	
من مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة اجير من عذاب القبر	١٢٩
ذكر مدافعة انواع العذاب بانواع الاعمال مفصلاً	١٣١
رويا الانبياء وحي	١٣٣
ايضاً ❀ المسئلة الحادية عشر ان السؤال في القبر هل هو عام في حق المسلمين	
والموافقين والكفار او يختص بالمسلم والموافق ❀	
اسم الفاجر يعم الكافر قطعاً في القرآت	١٣٦
❀ المسئلة الثانية عشر في ان سوال منكر ونكير هل هو مختص بهذه	١٣٨
الامة او يكون لها ولا غيرها ❀	
❀ المسئلة الثالثة عشر ان الاطفال هل يمتحنون في قبورهم ❀	١٤٠
❀ المسئلة الرابعة عشر وهي قوله هل عذاب القبر دائم او منقطع ❀	١٤٢
❀ المسئلة الخامسة عشر في ان اين مستقر الارواح ما بين الموت الى يوم	١٤٤
القيامة الخ ❀	
الارواح على افيئ القبور سبعة ايام	١٤٨
فصل في بيان قول من قال ان الارواح في الجنة	١٤٩
فصل في بيان قول مجاهد ان الارواح ليست في الجنة	١٥٨
فصل في بيان قول من قال ان الارواح على افيئ قبورها	١٦٠
روح النائم تصعد فتسجد بين يدي العرش	١٦٢

مضمون	رقم
فصل في ان شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر	١٦٤
فصل في بيان قول من قال ان ارواح المؤمنين عند الله تعالى	١٦٧
بيان سدره المنتهى وسمين وعلين	١٦٨
قصة قبض روح ادريس عليه السلام في السماء الرابعة	١٦٩
ايضاً وجه تسمية سدره المنتهى	
فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين بالجاية وارواح الكفار	١٧٠
بمضرموت يبرهوت	
فصل في بيان قول ان الارواح تجتمع في الارض التي قال الله	١٧١
فيها يرثها عبادي الصالحون	
فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في عليين وارواح	١٧٢
الكفار في سجين	
فصل في ابطال كون الارواح في يرزمرم	١٧٣
ايضاً فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض	
تذهب حيث شاءت	
فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين من بين آدم عليه السلام	١٧٤
وارواح الكفار عن يساره	
فصل في بيان قول ابن حزم ان مستقر الارواح حيث كانت	١٧٥
قبل خلق اجسادها	

مضمون	ج.
فصل في بيان قول من قال ان مستقر الارواح العدم المحض	١٧٨
فصل في بيان قول من قال ان للارواح بعد الموت ابدان	١٨٠
اخر غير هذه الابدان	
القول الراجح في مستقر الارواح	١٨٤
للنفس اربع دور كل دار منها اعظم من التي قبلها	١٨٧
المسئلة السادسة عشر هل تنتفع ارواح الموتى من سعي الاحياء ام لا	١٨٨
الدليل على ارتفاع الميت بما تسبب اليه في حياته	ايضاً
فصل في الدليل على ارتفاع الميت بغير ما تسبب فيه	١٩٠
فصل في اثبات وصول ثواب الصدقة الى الميت	١٩١
فصل في وصول ثواب الصوم والحج	١٩٢
فصل في وصول ثواب الحج	١٩٤
العبادات فسمان مالية وبدنية	١٩٥
دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات الى الاموات	١٩٦
ذكر سبع يجري على الميت اجرهن في قبره	ايضاً
دلائل المقتصرين على وصول ثواب العبادات التي تدخلها النيابة	١٩٨
وجوه الجواب	ايضاً
فصل في نفي عقوبة العبد بعمل غيره	٢٠٦
فصل في ان الاستدلال بحديث اذا مات العبد ساقط	ايضاً
فصل في جواب قولهم الاهداء حواله الخ	ايضاً

رقم	مضمون
٢٠٧	فصل في جواب قولهم الا يثار بسبب الثواب مكروه
٢٠٨	فصل في جواب قولهم لو ساغ الاهداء الى الميت لساغ الى الحي
٢١٠	فصل في جواب قولهم لو ساغ ذلك لساغ اهداء نصف الثواب وربعه الى الميت
٢١١	فصل في جواب قولهم لو ساغ ذلك لساغ اهداءه بعد ان يعمل له نفسه
٢١٣	فصل في جواب قولهم لو ساغ الاهداء لمساغ اهداء ثواب الواجبات التي تجب على الحي
ايضاً	فصل في جواب قولهم ان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل
٢١٤	قراءة الامام قراءة لمن خلفه
٢١٥	فصل في جواب قولهم انه لو نفعه عمل غيره لنفعه تربته عنه واسلامه عنه
٢١٦	فصل في جواب قولهم العبادات نوعان الخ
٢١٧	فصل في الجواب عن رد حديث من مات وعليه صيام الخ
٢١٩	فصل في جواب ما قالوا ان ابن عباس هو روى حديث الصوم عن الميت الخ
ايضاً	فصل في جواب ما قالوا انه حديث اخلف في اسناده الخ
٢٢٢	فصل في جواب تغليط راوي حديث ابن عباس ان نذر ام سعد كان صوماً الخ
٢٢٤	فصل في ذكر اقوال اهل العلم في الصوم عن الميت

رقم	مضمون
٢٢٢	فصل في جواب من فرق بين ثواب النفقة وبين ثواب الحج
٢٢٥	فصل هل يشترط في إيصال الثواب التماسه بالاهداء أم يكفي مجرد النية
ايضاً	هل يتعين في اهداء اثواب تعليق العمل بالقبول أم لا
٢٢٦	اي الاعمال افضل في اهداء الثواب الى الميت
ايضاً	بيان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعلق به
٢٢٨	اهداء ثواب الاعمال الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ايضاً	❦ المسئلة السابعة عشرو هي هل الروح قديمة او محدثة مخلوقة ❦
٢٢٩	اختلاف الاقوال في الروح على ما نقله الحافظ ابن مندة
٢٣٠	الروح تموت أم لا
٢٣٣	فصل في بيان الدلائل على خلق الارواح
٢٤٠	ذكر الاختلاف في معنى الروح في الآية الكريمة بين السلف والخلف
٢٤٣	بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير آية ويستلونك
	عن الروح
٢٤٤	بيان ان معنى الروح في القرآن على عدة اوجه
٢٤٥	فصل في بيان اضافات الصفات الى الله تعالى
٢٤٨	❦ المسئلة الثامنة عشرو هي تقدم خلق الارواح على الاجساد
	او تاخر خلقها عنها ❦
٢٤٩	دلائل من يقول بتقدم خلق الارواح على خلق الابدان
٢٥٥	ذكر الدليل على ان الارواح خلقت بعد خلق الابدان والجواب

مضمون	ج.
ما استدل به القائلون بتقدم خلق الارواح	
فصل في الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها	٢٧٤
﴿ المسئلة التاسعة عشر وهي ما حقيقة النفس ﴾	٢٧٩
القول الصواب في حقيقة الروح الذي دل عليه الكتاب	٢٨٤
والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل وذكر دلائله	
قصة ذبح الرافضي الذي كان يسب الشيخين رضي الله عنهما في المنام	٢٩٧
قصة سواد الوجه لساب علي كرم الله وجهه في المنام .	٢٩٨
حكاية تسويد نصف الوجه لساب الشيخين رضي الله عنها	٣٠٠
قصة ذبح ساب الشيخين رضي الله عنها	ايضاً
قصة سواد الوجه لتاخير الافطار خلاف امره صلى الله عليه وآله وسلم	٣٠١
دعاء رد البصر	٣٠٢
ايضاً علاج وجع الورك	
علاج وجع المعدة من روح جالينوس الحكيم	٣٠٣
فصل في بيان اداة المنازعين في جسمية الروح وتحييزها	٣١٠
فصل في ترديد الشبهة الاولى لمنازعي جسمية الروح والنفس	٣١٦
فصل في ترديد الشبهة الثانية	٣١٧
فصل في جواب الشبهة الثالثة	٣٢٢
فصل في جواب الشبهة الرابعة	٣٢٣
فصل في جواب الشبهة الخامسة	٣٢٥

مضمون	رقم
فصل في جواب الشبهة السادسة	٣٢٦
فصل في جواب الشبهة السابعة	٣٢٧
فصل في ترديد الشبهة الثامنة	٣٢٨
فصل في ترديد الشبهة التاسعة	٣٣٠
فصل في ترديد الشبهة العاشرة	ايضاً
فصل في ترديد الشبهة الحادية عشر	٣٣١
فصل في ترديد الشبهة الثانية عشر	ايضاً
فصل في ترديد الشبهة الثالثة عشر	٣٣٢
فصل في ترديد الشبهة الرابعة عشر	ايضاً
فصل في ترديد الشبهة الخامسة عشر	٣٣٣
فصل في ترديد الشبهة السادسة عشر	٣٣٤
فصل في ترديد الشبهة السابعة عشر	٣٣٥
فصل في ترديد الشبهة الثامنة عشر	٣٣٦
عمل دفع ضرر العين	٣٣٨
فصل في ترديد الشبهة التاسعة عشر	٣٣٩
فصل في ترديد الشبهة العشرين	ايضاً
فصل في ترديد الشبهة الحادية والعشرين	٣٤٠
تكفير منكرها الجن والملائكة	٣٤١
فصل في ترديد الشبهة الثانية والعشرين	ايضاً

مضمون	١	٢
دخول الجن في المصروع	٣٤١	
المسئلة العشرون وهي هل النفس والروح شي واحد او شيان	٣٤٢	
وجه تسمية الروح والنفس والفرق بينهما	٣٤٣	
فصل في ان الروح غير النفس	٣٤٤	
المسئلة الحادية والعشرون هل النفس واحدة ام ثلاث	٣٤٦	
فصل في ان الطائفة الى اماء الرب تعالى وصفاته نوعان	٣٤٩	
فصل في ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان	٣٥١	
كالا لالح		
فصل في مباشرة الروح الطائفة	٣٥٢	
فصل في المحاسبة والمراقبة	٣٥٥	
ايضاً فصل في النفس اللوامة واحوالها		
فصل في ذكر النفس الامارة واحوالها	٣٥٧	
فصل في ان النفس الامارة في مقابلة النفس المطمئنة	٣٦١	
فصل في اراء النفس الامارة الاخلاص في صورة ينفر منها	٣٦٣	
ايضاً فصل في اراء تنها صورة الصدق والجهاد وغيرها في صورة متضادة		
فصل في الفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق	٣٦٨	
فصل في الفرق بين شرف النفس والتب	٣٦٩	
ايضاً فصل في الفرق بين الحمية والنجاة		
فصل في الفرق بين التواضع والمهانة	٣٧٠	

مضمون	الصفحة
فصل في الفرق بين القوة في امر الله والعلو في الارض وفي الحماية لله والحماية للنفس	٣٧١
فصل في الفرق بين الجود والسرف	٣٧٢
فصل في الفرق بين المهابة والكبر	٣٧٣
فصل في الفرق بين الصيانة والتكبر	ايضاً
فصل في الفرق بين الشجاعة والجرأة	٣٧٦
فصل في الفرق بين الحزم والجبن	٣٧٥
فصل في الفرق بين الاقتصاد والشح	٣٧٦
فصل في الفرق بين الاحترار وسوء الظن	ايضاً
فصل في الفرق بين الفراسة والظن	٣٧٧
حكايات تفرس امير المؤمنين عمرو عثمان رضى الله عنها وغيرها	٣٧٩
من اكابر الدين	
فصل في الفرق بين النصيحة والغيبة	٣٨١
فصل في الفرق بين الهدية والرشوة	ايضاً
اعطاء الرشوة لدفع الظلم	ايضاً
فصل في الفرق بين الصبر والقسوة	٣٨٢
القلوب ثلاثة	ايضاً
فصل في الفرق بين العفو والذل	٣٨٣
تسبيح حملة للعرش وهم اربعة	٣٨٤

مضمون	رقم
الفرق بين الانتصار والانتقام	٣٨٥
فصل في الفرق بين ملامة القلب والبله والتغفل	٣٨٦
فصل في الفرق بين الثقة والغرة	٣٨٧
فصل في الفرق بين الرجاء والتمنى	٣٨٩
فصل في الفرق بين التحدث بنعم الله والفخر بها	٣٩٣
فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس	٣٩٤
فصل في بيان انظم الفرح	٣٩٦
فصل في الفرق بين رقة القلب والجزع	٣٩٨
فصل في الفرق بين الموجدة والحقد	٣٩٩
فصل في الفرق بين المنافسة والحسد	٤٠٠
فصل في الفرق بين حب الرياسة وحب الامارة	٤٠١
فصل في الفرق بين الحب في الله والحب مع الله	٤٠٣
فصل في الفرق بين التوكل والعجز	٤٠٥
فصل في الفرق بين الاحتياط والوسوسة	٤٠٨
فصل في الفرق بين الهام الملك والقاء الشيطان	٤٠٩
ايضاً فصل في الفرق بين الاقتصاد والتقصير	
فصل في الفرق بين النصيحة والتأنيب	٤١٠
فصل في الفرق بين المبادرة والعجلة	٤١١
فصل في الفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى	٤١٢

رقم	مضمون
٤١٥	الرد على الطائفة الاتحادية في مقولة الاتحاد وذكر فصوصهم وواضع نصوصهم
٤١٦	فصل في بيان الاشارة للطيفة الى الفروق بين هذه الامور المذكورة آنفا
٤١٧	فصل في الفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة
٤١٨	فصل في الفرق بين حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل
٤٢٠	فصل في الفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم ادبائ المراتب
٤٢١	فصل في الفرق بين تجريد متابعة المعصوم صلى الله عليه وآله وسلم واهدار اقوال العلماء والغائبها
٤٢٣	فصل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان
٤٢٥	فصل في الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني
٤٢٦	فصل في الفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته ان يكون جائز الاتباع

﴿ تمت الفهرس ﴾

فهرس مطبوعات مطبعة دائرة المعارف النظامية الواقعة بمجدر ابادالكن * ٤٤٥ *

عدد النسخ	اسماء الكتب	اسم المصنف	الكتاب	السنة	الاختصاص
كتب التفسير					
١	الكف والرقم في شرح	للشيخ عبد الكريم الجلي	١	٢	عالم
	بسم الله الرحمن الرحيم	رحمه الله		١	دون
٢	تفسير اعجاز البيان في تاويل	للشيخ صدر الدين	١	٩	عالم
	ام القرآن	القنوي رحمه الله			
كتب الحديث					
٣	عمل اليوم والليله اى	لحافظ ابن السني تليذ	١	١٢	عالم
	الادعية الماثوره	الامام النسائي رحمه الله			
٤	كنز العمال في سنن الاقوال	للشيخ العلامة علي المتقي	٨	٧١	ايضاً
	والافعال	البرهان فوري هذب			
		الجامع الكبير والجامع			
		الصغير وذيله للسيوطي			
٥	المختصر من المنتخب من	للقاضي ابي الحامس	١	٤	ايضاً
	مشكل الآثار للامام الطحاوي	يوسف بن موسى الحنفي		٤	دون
٦	كتاب الاعتبار في بيان	للحافظ ابي بكر محمد الحازمي	١	١	عالم
	الناسخ والنسخ من الاخبار	رحمه الله تعالى		١٤	دون
٧	القول المسدد على مسند	للامام الحافظ ابن حجر	١	٦	عالم
	الامام احمد رحمه الله	المسقلاني رحمه الله		٥	دون
٨	مسند ابي داود الطيالسي مع	لابي داود الطيالسي	١	٨	عالم
	فهرس المسانيد ترتيب النجدي	رحمه الله		٤	دون

الاجلزية

عدد السلسلة	اسماء الكتب	اسم المصنف	نوع المطبعة	السكة
٩	الانحافات السنية في الاحاديث القدسية	العلامة الشيخ محمد المدني رحمه الله	عال	١٢
١٠	شرح تراجم ابواب صحيح البخاري رحمه الله	مولانا شاه ولي الله المحدث الدهلوي رحمه الله	عال	٩

كتب اسماء الرجال

١١	الاستعاب في معرفة الاصحاب رضي الله عنهم	الحافظ ابن عبد البر الاندلسي رحمه الله تعالى	دون	٩	٨
١٢	كتاب الكنى والاسماء	العلامة الدوالي رح	عال	٣	١٥
١٣	تجريد اسماء الصحابة تلخيص اسد الغابه	الحافظ العلامة الذهبي رحمه الله تعالى	ايضاً	٢	٨
١٤	تذكرة الحفاظ	الحافظ الامام الذهبي	دون	٢	٢
١٥	كتاب الجمع بين كتابي ابى نصر الكلاباذي وابي بكر الصباني في رجال صحيح البخاري ومسلم رحمه الله تعالى	الحافظ ابي الفضل محمد بن طاهر المقدسي	ايضاً	٢	١٢
١٦	قرة العين في ضبط اسماء رجال الصحيحين	العلامة عبد الفتى بن احمد البجراتي الشافعي رحمه الله	عال	١	٤

فهرس مطبوعات مطبعة دائرة المعارف النظامية الواقعة بمجدرآباد الدكن ٤٤٧

الانجليزية

عدد السجلات	اسماء الكتب	اسم المصنف	عدد	السكة
			رويه	١٠

كتب السير

١٧	دلائل النبوة	للمحافظ ابي نعيم رحمه الله	١	١٠
			٢	٤
١٨	كفاية اللبيب في خصائص الحبيب المعروف بالخصائص الكبرى	للعامة جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى	٢	١٤
			٤	٤
١٩	مناقب الامام الاعظم رضي الله عنه	للموفق بن احمد المكي الخطيب بخوارزم ومعه مناقب الامام للبزازي العكر دري رحمه الله	٢	١٢
			٣	٨

كتب العقائد

٢٠	مجموعة ستة كتب العقائد	للامام ابي الحسن الاشعري و الابانة شرح الفقه الاكبر وغيرهما	١	٢
			١	٤
٢١	الروضة البهية في المسائل المختلفة بين الاشاعرة الماتريدية	لابي عذبه رحمه الله	١	٤

كتب الفقه

٢٢	الجواهر النقي علي منن البيهقي	للشيخ علاء الدين المارديني	٢	٨
		المعروف بابن التركماني	٣	٢
٢٣	الصارم المسلول علي رقة الصارم المسلول علي رقة	للشيخ ابن تيمية الحنبلي رحمه الله تعالى	١	٢

٤٤٨ فهرس مطبوعات مطبع دائرة المعارف النظامية الواقعة بمجيد آباد الدكن

عدد النسخ	اسماء الكتب	اسم المصنف	الصفحة	السكة	رويه
كتب الكلام					
٢٤	شفاؤه السقام في زيارة خير	للملازمة الشيخ تقي الدين	١	عال	٩
	الانعام عليه الصلاة والسلام	السبكي رحمه الله		دون	٧
٢٥	كتاب الروح	للمعافى ابن قيم رحمه الله	١	ايضاً	١٤
٢٦	مجموعة الرسائل التسعة	للامام السيوطي وغيره	٩	دون	١
٢٧	الذخير في نهافت الفلاسفة	للملازمة علي الطوسي	١	عال	١
٢٨	رسالة في استحصان الخوض في الكلام	للشيخ ابي الحسن الاشعري رحمه الله	١	ايضاً	١
كتب التعميم والادب					
٢٩	الاقتراح في اصول التعميم	للملازمة جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى	١	عال	٩
٣٠	الاشياء والنظائر التحويلية	ايضاً	٤	دون	٨
٣١	مصدق الفضل شرح قصيدة بانث سعاد	للكملاء القاضي شهاب الدين الهندي	١	عال	١٥
٣٢	الفائق في لغة الحديث	للملازمة جارا الله الزمخشري	٢	ايضاً	٢

الحسن بن احمد النعماني مدير المطبع

كان الله له

